

در نظر این کتاب
این کتاب در این
مکتب در این مکتب

بازدید شد
۱۳۸۳

کتابخانه
مکتب
در این مکتب

کتابخانه
مکتب
در این مکتب

بازدید شد
۲۶ - ۲۶

۸۸۴۱-ن

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: غرر الخوارزمی و درر القلندر	
مؤلف: میر تقی علم الهدی (علی بن الحسین بن موسی)	
شماره ثبت کتاب	۷۹۱۵۷
موضوع	شماره قفسه: ۹۰۶۷
	۱۱۷۴۱

کتابخانه
مکتب
در این مکتب
۹۰۶۷

هذا كتاب غرر الفوائد ودُرر القلايد
أما السيد أجل المتقضى أبي القاسم
عليه بن الحسين بن موسى
الموسوي رضي الله

عنه

٢٢
٣

في الواو الثمانية الواقعة في القرآن

العدد اذ بلغ الى الثمانية ادخلت عليه واول الثمانية ومن فاضل مواضع في القرآن احد ما سورة ابراهيم والافان عن كثر
والثانية في سورة الكهف يقولون بسبعه وثلاثين كلهم والثالثة في سورة الزمر ففتح ابو ابي حنيفة كانت ابواب الجنة فاني ادخلت الواو
والاربعة في سورة النجم والجار والافسة في الحاقة سبعة لا واثنية ايام قال استاذنا في حبيب هذا ليس بفتح ثنية اما الواو وال
ثوان يكون يقال له الواو المحمر لانها جازم ومفروق في الكشاف الحاشية والحد وحاشية واثنية ثوان منهم لم يلاوا
التحقيق لانهم اختلفوا في عددهم قال بعضهم ثمان وقال بعضهم ثمان وثلاثين ثمان وثلاثين وقالوا في
في وقت واول الحال لا اذ اهل الجنة اذا وصلوا ابواب الجنة فسقطت كرايمهم بليل فرمحت عندهم فتفتح لهم ابواب واسفل رافعا
وهو الان لم يجد واولها بسبعة في تلك الحارة فلهذا ادخل الواو في ابواب الجنة ويقال لها واول الحال واثنية في ابوابها
يقال لها واول التمييز لانها لا يجوز ان يجمع الثانية والبلكان في امرأة واحدة ولكن يجوز ان يجمع البعاض والاسلام والفتنة في امرأة واحدة
فلما لم يجوز ان تكون امرأة واحدة بل كان للزوجين واول التمييز والبلكان وثير عايشة منهن ابواب الجنة صلى الله عليه وسلم
يكونها باكثر وسائر عايشة بها عايش ابني صلى الله عليه وسلم وقالت ابكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك وشرك
الفسر في قوله
في سورة النجم

ومن الشعراء الجاهلية امرئ القيس وزهير بن ابي سلمى
ولخوصه وطلال بن اسود بن غصن بن زيد و
الشعراء المسلمين الامامون منهم فرزدق وجربور واما
هنا بقوام والخمسة من الشعراء
المحدثين رها عن

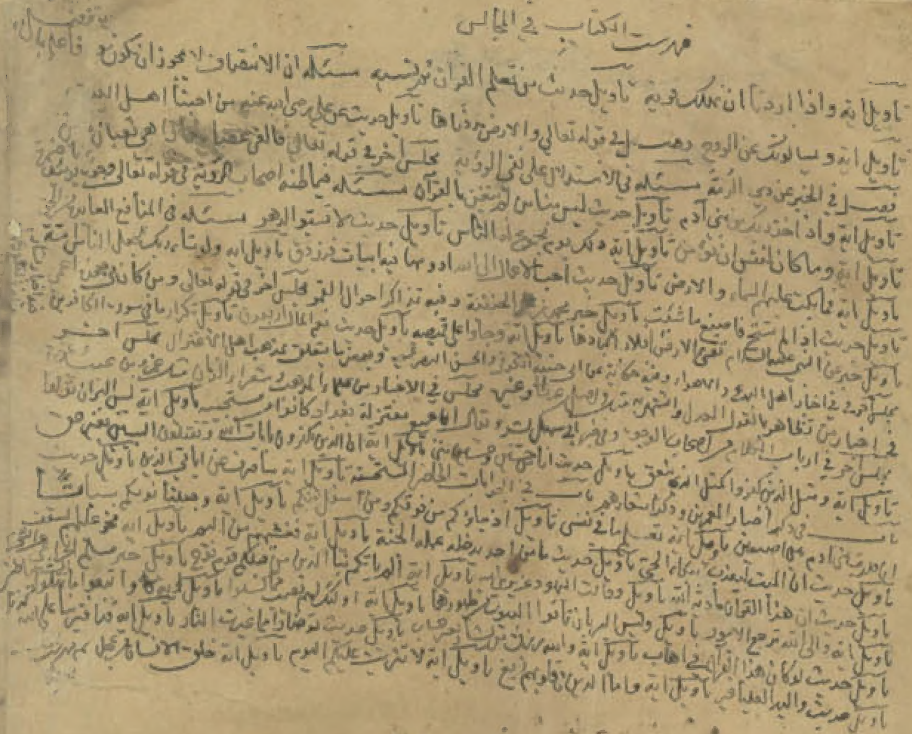
كثر من القساوسة منهم من كان لا يظن في الدين
 لطائف البسيط والكثاف ما القصد والإمام
 الجليل نعماء علائمة الروي علم الهدى فترك
 وشيخ وحيد قرقه المحققين أفضل المتأخرين
 أفضل الملة والدين حجة الاسلام والسيد
 ابو الفضائل امر عبد الشفيق التهرابي واسمه
 أبي علي رحمت الجنان وأفاض علمه على العوام

فوق السموات و تحت العرش العظيم الارباب
فقالوا اي غن و ساء اشع الخنفسا ظلمين هم
و سئل انفس من الخنفسا في السما و اى الارض

و قد في كبرها الفسوق في ان السائق به على فانه في جود من
ملاحظ في انك ان اسلم في ان السائق به على فانه في جود من
على التبعه وعلى في كبرها الفسوق في ان السائق به على فانه في جود من
التمه كما ان السائق به على فانه في جود من

ان كان في الكتاب من الحمات
والاما وجدنا عند

وقصة يوسف ما يتبعه باقل من خمسة عشر



أَمَّا السَّيِّدُ الْأَجَلُ الْمُرَقِّي عِلْمَ الْهَدْيِ ذِي الْمَجْدِ

أَيُّ الْقَسِيصِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُوسَى الْمُوسَوِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

هذا الكتاب الفلك على مرقاة الاخر من الاصول
والعقائد والتشيع ولا تغتر بما حده فيه من اقله
الحديث والنبوة كسيرة عبد الملك الوحي
والفكر في حامي الله مصلح كل على الله
محمد من الامم محمد في



الحمد لله الذي جعل في حاشي كتابه
تعالى من غفرته عفو عن عباده
وأنه لا يدينهم بما فعلوه
من سوء ولا ينقصهم من
أجرهم ما فعلوا من سيئ
والله اعلم بالصواب

مکتبہ
جعفر سلطان الصرا
تبریز ۱۳۰۵ قمری

قلعه و الملك به كل حال
ان حمزه الحسيني
هجمه عفا الله عنه

كتاب الفقه المسمى
ابن محمد بن عبد الله

من كتب الحق على قدر
الصدق والبر



ع
مُوَحَّدٌ لِفَاءِ اللَّهِ
عَقُوبَةً مِنْ اللَّهِ بِغَيْرِ
شَكٍّ وَهُوَ أَحَدُ
لِأَنَّ اللَّهَ وَهُوَ أَحَدٌ

الملك
عيسى الخا
عيسى الخا

[illegible]

من الاجد من الدال المحبة والدال غير المحبة جنة الانوار في فانا قول عشق من الباب
 من من اجل ذلك في اعيد راء فلاح المكس على الابد الاجد من من هذا الباب
 لان الاجد من من صفه المكس لا من صفه الزناد كانه قال قدح المكس الاجد
 على الزناد وهذا من حسن التشبيه وواقعته **مسألة**
 كان بعض الشيوخ المتقدمين يقول ليس ينبغي ان يمكن الله تعالى من الظلم من تعلم من
 حاله انه يورد يوم القيامة غير مستحق من الاعوان لما يوازي القدر المستحق عليه
 بها فاذا اراد الانتصاف منه تفضل عليه بما يغله الى مستحق العوض يقول ليس هذا
 بعيد ولا مستحيل لان العوض ليس حق بصفته منع من التفضل بثلثه ولا يجزي في ذلك
 تجزي الثواب والمستغفر من مذهب الشيوخ وهو الصحيح ان الانتصاف لا يجوز ان
 يكون موقوفاً على ما يفضل به لان الانتصاف واجب على الله تعالى من حيث ان
 عباده من الظلم فلا يجوز ان يخلق الابرار واجب والتفضل لما عليه ان لا يفعل
 قول الحال الى حد الانتصاف وقالوا من يعلم الله تعالى انه يورد القيامة ولا
 اعوان له يمنع من الظلم ولا يمنعه منه هذه العلة ويجوز ان يكون من الظلم من
 يكون في الحال غير مستحق للعوض او غير مستحق للقدر الذي يوازي الظلم من العوض
 بعد ان يكون المعلوم من حاله انه يورد القيامة وقد استحق من الاعوان ما يوازي ما عليه
 قال الرضي وهذا القول من يجوز يمكن الظلم من الظلم وهو في الحال غير مستحق
 العوض ظل العلة التي ابطالنا ما قول من اجاز الانتصاف بالتفضل لاننا علم ان يقية

الغيب الحلق

المكس وغير المكس لا يجب والافهم تعالى ان لا يعلموا قولهم بهذا وأختم هذا العلم بعد حال
 عليه لكان الانتصاف منه غير ممكن وقد خلق الانتصاف على هذا القول بما ليس واجب
 كما علمت من قدس حكاية قوله بما ليس واجب وليس لهم ان يقولوا اذ لك حسن لان الله
 تعالى علم انه يقية ليسحق اعواناً لان عليهم مثل ذلك اذا قيل لهم فاجبر وان يرد
 البسماء وقول لا يستحق العوض ويعلم الله تعالى انه يفضل عليه بما يغله به الانتصاف
 فلا اقلوا علم الله تعالى انه يفضل لا يخرج التفضل من ان يكون غير واجب قيل لهم
 وعلم الله تعالى انه يفي من الاعوان له المستحق العوض لا يخرج البقية من ان يكون
 غير واجبه فاستوفى الامران والصحيح ان يقال انه تعالى لا يمكن من الظلم من
 لا يجوز له في حال الموت بغير الكلام ويتركه

مجلس آخر تاويل آية قال الله تبارك وتعالى وسئلوا عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلاً وقد خلق قوم من غفلة الجاهل وخلقهم
 ان الجواب عما سئل عن في هذه الآية علم حصل وان الانتصاف منه انما هو لفضل العلم
 وان قوله تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلاً لا يثبت وتخرج لم يتجاوز قوماً وانما هو
 على سبيل المجازة والمذاهب عن الجواب وفي هذه الآية وجوه من التاويل اطلق
 بما طوع وتدل على ما جاءه اوله اوله الله تعالى انما عدل عن جوارحه لعله بان ذلك
 ادعى لهم الى الصلاح في الدين فان الجواب لو صدقته اليهم لارادوا واستادوا وكان
 لذكراوا بسؤالهم متعدين لاستيفيد من ليس هذا بمنكر لاننا قد علم في كثير من الاول

من اجاب عن سؤاله في قوله تعالى وسئلوا عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلاً
 من اجاب عن سؤاله في قوله تعالى وسئلوا عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلاً
 من اجاب عن سؤاله في قوله تعالى وسئلوا عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلاً

من اجاب عن سؤاله في قوله تعالى وسئلوا عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلاً
 من اجاب عن سؤاله في قوله تعالى وسئلوا عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلاً
 من اجاب عن سؤاله في قوله تعالى وسئلوا عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلاً

فمن سئلت عن الشيء ان العبد قد عرفه او ان رآه في الدنيا او في الآخرة
فان كان قد عرفه سئلوا عن الروح فانه لا يحكم فليس ينبغي وان اعجبكم فهو في ما بعد
في كتابك فاشهد الله تعالى العبد والعبد ان يكون عاقله وهداه على يدك وكبريا
اللهود الرازي عليه وهذا جوابي على محمد بن الوهاب الجاني ٥ وثانيهما
ان القوم انما سئلوا عن الروح هل هي مخلوقة او ليست كذلك فاجابهم بانها من
امر ربي وهو جوابهم عما سئلوا عنه بعينه لانه لا فرق بين ان يقول في الجواب نعم
من امر ربي لانه انما اراد انهم من خلقه وخلقته وشوا على هذا الجواب ان تكون الروح
التي هي الواعنه هي التي تقوم الجسد وعيش عليه السالم او جبريل صلى الله عليه
فقد سمى الله تعالى جبريل روحا وعيش عليه السالم ايضا سمى في القرآن بذلك ٥

والغنياء في ما زادوا في ما بيننا وبينهم من كل شيء موزون قال إنما هو الموزون دون المكيل
بالذكر لو جئنا حلما من غايه المكيل في الوزن لا في شايء المكيل إذا صار في
طعامنا دخل في باب الوزن خرجت عن المكيل وكان الوزن أعظم من المكيل ٥

وغيرهم بمجستار طالع ولدت ولا ذكرك الماشا فانهم لم يخفقوا اكل هذا
الحلا فيه بعد اوجصف شامتار طالع الحرام وورده كما حاه والفاهم
الوزن امل من الكبر لا الكبر اما غنى بالوزن الا انهم لم يذروا الصا والاعوذ

الخن بالتحريك زيرك لا فظة كنى الخن اواس خطا انكر وتغير انكر وميل انكر وادوارن هو كنى لى الحاة كلور
ولا انكر في اواس معناه دهن كلور لى يكون كلور اخضر

ولا انكره الموفيتين على فضا حذيتا الفضا وبلا غيرهما فلما قول الشاعر الذي استشهد
بشعره ونحن اخيانا فلم يرد الخن في الاغراب الذي هو ضد الصواب وانما اراد الحكاية
عن الشيء والمعرفين بذكره والعبد والعبد على معنى قوله تعالى لعنتم في كل
القول وقول الشاعر ولقد رجعت لكم ايمانكم فظنوا وكنت حائِلين بالمنايا
وقد قيل ان الخن الذي عنى في البيت هو الغش وسرعة الغم على معنى ما روي عن
النبي صلى الله عليه واله انه قال لعن اهل ادم ان يكون الخن نجته اي افسد لها القوس
عليها ٥ ومما يشهد لما ذكرناه ما اخبرنا به ابو عبيد الله محمد بن ابي نوري المزني
قال اخبرنا احمد بن محمد بن العنبري قال حدثني العنبري قال حدثنا علي بن اسحق البرقي
قال اخبرنا الحسن بن ابراهيم قال كنت ههنا من ايامنا من خارج عند الحاج فقلت فقال
لها الخن وان شئت شريفة وفي بيت قيس قال ما سمعت قول اخي مالك لامرأة الانصارية
قال وما هو قالت قال منطوق صايب ونحن اخيانا وخبر اخبرني ما كان الخن
فقال لما الحاج انما عنى دخول الخن في القول اذا كني الحديث عما يريد ولم يعن الخن
في الاغراب فاصلي لسائل ٥ وقد ظن عمر بن الخطاب حياظا مثل هذا بعينه
وقال الخن مستحسن من النساء الغراب وليس يستحب منهن حمل الصواب
والنسيبة بقول الرجال واستشهد بآيات ما لك بعينها وظن انه اراد بالخن ما
تخالف الصواب وشهد علي بن ابي طالب عبد الله بن مسعود بن قيس بن كلاب في ذكره
كتاب المعروف بغيره الاخبار بآيات الفزاري واعتقد بان الخن انما هو كناية

واخبرنا

واخبرنا ابو عبيد الله المزني قال اخبرنا محمد بن يحيى الصولي قال حدثني يحيى بن علي الميم
قال حدثني ابي قال قلت للحاجظ مثلك في علمك بالادب فشد قول الفزاري في تفسيره
علي انه اراد الخن في الاغراب وانما اراد وصفها بالظرف والظنفة وانما نوري
ما صدق له ومنكب النصيح به فقال له قل طفت لذلك بعد قلت فغيره من
كتابك قال كيف لم تشارت به الركان قال الصولي فهداني كتابه على خطايه
ومن حسن الخن الذي هو التعريف والكناية ما اخبرنا به ابو الحسن علي بن محمد الكاتب
قال اخبرنا محمد بن الحسن بن زريق الاديني ان رجلا من بني العنبري حصل سيرا في كرب
واهل سألهم رسولا الي قومه فقالوا له لا توشل لا تحضر تبالهم كانوا عربوا علي
عنه وقومه تخافوا ان يشذروهم في عبيد سود فقال له اتعقل قال نعم اي العاقل
قال ما اراد عاقلا واسأله الي الليل فقال ما هذا قال هذا الليل قال
اذاك عاقلا لم لا كفيه من الرمل فقال كم هذا قال لا ادري فانه لكبير فقال
ايها اكثر الجؤم ام البشير فقال كل كبير فقال بلغ قومي الجيدة وقل لهم ليكرها
فلانا يعني السيرة كان في ايديهم من بكر فان قومه في كربون وقل لهم ان العوج قد
اذني وشكت النساء ومزقهم ان نعمة وانما في الحمة فقد طالواركوبها وان يركبوا
جمل الاصب بآيه ما اكلت معكم جيتنا واسيلوا عن خبري ابي الحرف فلما اذني الليل
الرسالة اليهم قالوا القاتل من الاعور والله ما نعرف له ناقة حمرا ولا حملا اصعب
ثم شرحوا العبد ودعوا الحرف فقصوا عليه القصة فقال قد اندركم انما قوله

الخن كنى شوكي كنى وهو بغير شوك
جاء ذكره في

الخن كنى شوكي كنى وهو بغير شوك
جاء ذكره في

الخن كنى شوكي كنى وهو بغير شوك
جاء ذكره في

الخن كنى شوكي كنى وهو بغير شوك
جاء ذكره في

الکتابنا اسم مکان و غیره

[illegible]

الآن فقط بنيتي الميزة والكرامات
وبارسان الحان وخلق الميزة
وسكونها كمشديد كرامات
مهم بغير غورث في الادراك
اخترتك

الحلیاب باکسر چارک
عورتوں کے لیے چارک
اختیار

التجفاف بالسرور فاكرك
جك كونه كير اربع
تجافك كور افكر

[illegible]

Handwritten notes in the right margin, including the date "21. 10. 1889" and other illegible scribbles.

[illegible]

الحق ما فيه التوفيق
الزاد كسك قباكه
الحق ما فيه التوفيق
الزاد كسك قباكه

الحق بالكره لولا ذلك
لكن عند بعض دواعي
التي هي في حقها
وغيرها

آله فخره بانجام تبارزه اولاد او شهنشاه بجا بجا ان صاحب کلور انصاری

ع
على غيرة من زعماء الكفرة الذين عانوا
اشارة الى ان الكفرة الاول ما يشبه
اولا دعيت الى المائدة اذ اكل
وعصفت على السلم واما على عتبة

[illegible]

الحمد لله

عبد الله بن محمد
البرقي الحسيني
كاتبه

مسألة اعلم ان احكام الله تعالى على الرزق بالانوار من الله
 تعالى قوله لا تدركه الابصار وهو نور لا يشاهد وهو اللطيف الخبير
 متدخّل في احوال الغافل الذي هو رزق المصير من عند علي وجه يخرج الى ابد فحيات ان كان
 في بؤس الرزق له في وقت من الاوقات نقص ودمه قال لهم قال لهم كيف متدخّل
 بالانوار في رزقهم في رزق الرزق الذي ليس بمتدخّل كالعدو والادوات
 والاعتمادات فقالوا نعم لم يتدخّل في الرزق قط واما المتدخّل في الرزق
 عند واثباتها له فمتدخّل بجميع الامور ليس في اركانها من الصفتين شاركان
 لان الموجودات المتدخّلات على ضرورتها ما لا يرى ولا يدرك لا ادوات الاعتمادات
 ومنها ما يرى ولا يرى كالاول منها ما يرى وهو كاشا الانسان وضروب الاحياء
 وليس منها ما يرى ولا يرى فثبت المدخلة تعالى ضمن الايدي قال لهم الخافون
 وكيف يجوز ان يكون بعد لا يقضي المدخلة بانفرادها فثبت بتضمينها مع غيرها
 وان كان هذا الجواز ان مدخّل متدخّل في عالم او موجود فادراكا كان
 لا مدخلة في سبب الادب بانها شي موجودة وان الغافل في سبب مدخّل من حيث
 كانت بانفرادها لا يقضي مدخّل في ذلك لا مدخلة في رزق الرزق من حيث
 من حيث كانت بانفرادها لا يقضي مدخّل في بابها فثبت بانفرادها في العلم
 بان قالوا ليس متدخّل في العلم ان يكون لا يقضي مدخّل اذا اقررت وتعيينه اذا
 انشئت الى غير ما واثبتوا ذلك بقوله تعالى لا تحلوا بينه ولا تؤمروا بالفساد

قوله تعالى لا تدركه الابصار

قوله تعالى لا تدركه الابصار

البعد

الرزق واليوم فاما انما كان ذلك الذي هو رزق الرزق من الله تعالى
 بانفراد لا يقضي مدخّل في الادب في رزق الرزق من الله تعالى
 بالشيء والوجود من رزق ما كان من حيث لا يابى لما عينك الصفتين في المدخّل
 واعلم ان في باب المدخّل المتدخّل في الادب لا كاد تقضي في شرطها
 مدخّل وصفتها التي اذا كانت مدخّل ما كان لا بد من شرطها وانما الفرق انما ان
 من حيث كان الشيء غير من الاشياء فكل شيء في المدخّل وغير المدخّل والادب
 اشدّ لحيثما الاخرى في ما ليس بماد من الادب ولين موجودا كشرائط
 في العلم والوجود منها لان الاول لا يكون الا غير متدخّل والاقبال لا بد ان يكون
 متدخّل ما لم يثبت بصفات الشيء المدخّل وغير المدخّل في اختلافها في شرط
 خصتها وانما اذا التفتت شايه بصفات الشيء التي متدخّل ما وجد ما يقضي في
 الشوط الاخرى ان من لم يكن له انما يكون مدخّل ما هذا الذي اذا كان اذا كان
 في رزق ما لم يكن مدخّل وحال اذا كان ايضا موجودا حيا ومن لم يكن في عالم
 يكون مدخّل وحال اذا كان في رزق ما في العلم ولا ادب ولا بد في الشرط الذي
 يحتاج اليه في بقاء الشيء في كون مدخّل ان يكون ايضا اشياءا او اجزاء اخرى
 الاشياء ولا يكون فيما لا بد ان كان في عالم متدخّل في رزق المدخّل والمدخّل
 متدخّل في رزق ما لا بد ان كان في عالم متدخّل في رزق المدخّل والمدخّل
 انما في رزق المدخّل في العلم لا يقضي مدخّل في رزق المدخّل في العلم وفي

قوله تعالى لا تدركه الابصار

قوله تعالى لا تدركه الابصار

الله تعالى على ما لا يدرك خلاقه ولا يحد له ولا يحد له ولا يحد له ولا يحد له
 من غير ان يكون له في الدنيا ولا في الآخرة ولا في الآخرة ولا في الآخرة ولا في الآخرة
 الجملد والوجه ان يقول ان المذبح في الاية انما يتعلق في الاية من الله تعالى
 تعالى لكن شرط ان يكون مذبحا ولا يجعل كل واحد من اثنين من المذبح
 مجزئ فاما ان كل واحد لا يقتضيه على سبيل التفراد وليس كذلك ان يجزئ
 الشيء في سطر طمبي وجاهد حصل المقضي واذ لم يحصل حصل قضاءه وفي السند
 والنوم وانظروا الله تعالى انما كان من اجتهاد وطريقه على نحو ما ذكرناه
 وهذا الذي هو في هذا الموضع اولى والختم للشبهة مما تقدم ذكره
مجلس آخر ان شال شال يقال ما تقولون في قولوا ببارك وتعالى
 بكايه عن موسى عليه السلام قال في عشاء فلذا هي تعيان مبين وقال في موضع آخر
 فان الوصل قال انما ستر لا بها جان وفي قوله ولم يعقب والثبات هو
 العلم والقدرة والجنان الصغير من الميات فكيف اختلف الوصفان والصدق
 وكيف يجوز ان يكون العصا في حال واحد به ماعظم خلقها من الخيالات وبه
 ما في قلوبها وباري شي في قولون المتأخر عن هذا الكلام **الجواب**
 اول ما قلناه في هذا ان الذي في السائل من كون الاثنين خبرا عن واحد
 الجان في المثالين مختلفان في الجان الذي اخبر عن العاصف والصفة الجان كانت
 في آية البقرة وقبل خبر موسى عليه السلام في دعوى والكال ان حارت العصا في

التفسير في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 والذين آمنوا

ثبانا كما نشأ على قايدهم في قوله تعالى لا يحد له ولا يحد له ولا يحد له ولا يحد له
 الثبانا فلا يحد له في قوله تعالى لا يحد له ولا يحد له ولا يحد له ولا يحد له
 اما المذهبان فيكون واحدة او لا عقتا في ان العضا الواحدة لا يجوز ان ينقلب
 كائين كان في هذه الحال وانما في ثبته الثبانا وعلى سبيل الاستصحاب
 في الجدة وان الحال لو كانت واحدة على ما قلنا لم يكن من الاثنين تناقض وهذا الوجه
 احسن ما كلفوا الجواب لا يحد له الا ان لا يكون الا في الاية او غلبه وذكرنا
 وجهين في قولنا واحد منهما الشبهة في ثبوتها احدهما انما شبهها
 بالثباني في الاية لعظم خلقها وكبريتها وقولنا في ثبوتها في الاية
 الاخر في الجان لسهولة حركتها ونشاطها وقوتها فلجئ لهما مع انهما في حكم الجان
 وكبر خلقها ونشاط الجان وسرعة حركتها وهذا هو في باب الاعجاز والبلغ في خلق
 العاقل ولا تناقض فيه من الاثنين وليس يجب اذا شبهها بالثباني ان يكون لها
 جميع صفات الثباني ولا اذا شبهها بالجان ان يكون لها جميع صفاته وقد قال
 الله تبارك وتعالى في طاف عليهم بايم من فضله واكواب كانت قواير قواير من
 فضله ولم يرد تعالى ان الغضة قواير على الحقيقة وانما وصفها بذلك لانه اجتمع
 لها صفات القواير وشؤونها وزعمها مع انها من فضله وقد شبه العرب الشيء بغيره
 في غير وجهه وشبهوه المرأة بالطيبة والبقرة ونحن نعلم ان في الطيبة والبقرة
 من الصفات ما لا يشخص ان يكون في النساء وانما وقع التشبيه في هذه دون

ضد من بعده وآخر **والجواب الثاني** انه على ما مر في الامور
 في الآية الاخرى الحكمة وانما اذا احدا نحن فكذا تعالى خبر بان العضا صار ثعلبا
 في الحكمة وعظم الجسم وكانت مع ذلك كالحاجين في قول المنظر وانراعيه من شاهدها
 ولهذا قال تعالى انما راها تهتركا هنا جان وفي يدبر ولم يعقب ويكران يكون
 في الآية اول اخر استخرجنا ان لم يزد على الوترين الا وتبين ان نفس عنها والوجه
 في كلفنا له ما يشاهد من الاستظهار في الآية وان الشافعي الذي فيهم والى على كل حال
 وهو ان العضا لا تقلب حية صارت او لا يصعب الجاز في على منور ثم صارت
 بعينه الثعلبان على تدريج ولم يضر كذلك مرة واجاه فتبين الايمان على هذا
 التأويل ولا خلاف حكمها ويكون الآية الاولى التي تضمن ذكر الثعلبان اخبارا
 عن غاية حال العضا وتكون الآية الثانية تضمن ذكر حال النبي صلى الله عليه وسلم
 فارتبوا في حال انقلاب العضا الى حية الجاز ان كانت بعد تلك الحال
 انتهت الى صورة الثعلبان فان قيل على هذا الوجه كيف يصح ما ذكره من
 مع قوله تعالى فاذا هي ثعلبان مبين وهذا يقتضي انها صارت ثعلبا ابتداء لا بعد الاقل
 قلنا ليس شيئا لا بد مناظرة وانما فائدة قوله فاذا هي الاحرار من حيث حال
 التي صارت بها تلك البسطة وانما لم يطل الزمان في مبين ما صلا في حيزه في الخبر
 قوله تعالى ولم يزلوا استالنا خلقناهم من طينة فاذا هو جسم مبين مع تباعد
 ما بين حوته نطفه وكونه جسما مبينا وقوله ثم ركب فلان من خبره فاذا هو

حسن ابو بکر بن ابی حمزہ جو آثار قدسہ دانت

تاریخ
در بیان
و تحقیق
و تاریخ
و تاریخ

شروط التكليف ولا تكون كإبادة القول مستحقة لشروط التكليف فان كانت
 بالصفة الأولى وجب ان لا يكرها ولا يجد عليهم وإذا أيقنوا كمال عقولهم ما كانوا
 عليه في تلك الحال وما قرروا به واستشهدوا عليه لأن العاقل لا يخشى ما يخشى هذا
 المجزئي وإن وجدوا عند وقال الزمان ولهذا لا يجوز أن تصرف أحدنا في بلد من
 البلدان وهو عاقل كامل فيستحي مع بقية العبد جميع تصرفه المتقدم ومتأخر
 أخوه وليس انصافا لخل الموت بين الحالين تأخير لا نفع له كان يخلل الموت برجل الذكر
 لكان يخلل النوم والشكر والجور والأغواء بين أخواله لعن الله من يزل ذلك عنهم
 لما يحيى من أخوالهم لأن ما يرمعوناه مما يفتني الطول بحري الموت
 في هذا الباب وليس لهم أن يقولوا إذا جازية العاقل الكامل أن يفتي ما كان عليه
 في حال لطفه ما جاز ما ذكرناه وذلك نأمننا أو جبننا ذكر العاقل هذا ادعى إذا
 كنت عقولهم من حيث جرى عليهم وهم كاملوا العقول ولو كانوا بصيرة الأطفال
 في تلك الحال لم نوجب عليهم ما أوجبناه على أن تجوز الوفاء ببيان عليهم ينقص العجز
 في الآية وذلك أن الله تعالى أخبرنا أنه أقرهم واشهدهم ليلا يدعوا
 يوم القيامة الفعلة عن ذلك وسقوط الحجج عليهم فيه فلا جاز أن يستبانهم
 له عاد الأمر إلى سقوط الحجج وزوالها وانحلالها على الصفة الثانية من قبل
 العقل وشروط التكليف فتح خطائهم وتغيرهم واشهادهم وصار ذلك
 عينا في ما تعالى الله عنه **فان قيل** قد بطلتم تأويلنا فيكم

تأويلها الصحيح عندكم **فان قيل** لا بد وجها من أن يكون تعالى لنا على الجماعة
 من ذرية نبي آدم خلقهم ولقبهم والكل عقولهم وقرروا على شارب سبله علمهم بغيره
 وما يجب عليهم من طاعته فافترضوا بذلك واشهدهم على أنفسهم بذلك لا يقولوا يوم
 الدين ما كنا كنا عن هذا غافلين أو يعتذروا بشغل بآبائهم وأما أني من
 أشقته عليه تأويل الآية من حيث قل أن اسم الذي لا يقع الأعلى من أن يكون
 كاملا عاقلا وليس الأمر كما قلنا نأمننا جميع البشر بأنهم ذرية آدم وإن دخل
 منهم الغفلة الكاهلون وقد قال الله تعالى ربنا وأدفعهم جنات عدن إلى وعدتهم
 ومن ملح من آباءهم وأزواجهم وذرياتهم ولفظ الشايع لا يطلق الأعلى من كان كاملا عاقلا
 فإن استبعدوا وتأويلنا وحملنا الآية على المبالغين المكلفين فقد أجابهم
والجواب لشافى أنه تعالى لما خلقهم وركبهم تركيبا يدل على معرفته ويشهد
 بذكروا وجوب عبادته وأمرهم بالعبادة والآيات والدلائل في غيرهم وفي أنفسهم
 كان منزهة المشاهدة على أنفسهم وكانوا في مشاهد ذلك ومعرفته وظهوره فيهم
 على الوجه الذي أراد تعالى وتعدوا امتناعهم على الحقيقة وتجري أكبحركي
 قوله تعالى استوي إلى السماء وهي خاوية فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها فالتا
 ائتيا طائعتين وإن لم يكن منه تعالى قول على الحقيقة ولا منها جوابه ومثله
 قوله تعالى فما هذين على أنفسهم بالكفر ونحن نعلم أن الكفار لم يفتروا بالكفر
 بالبينهم وإنما ذلك لما ظهر منهم ظهورا لا يتكفون من دفعه كانوا بمنزلة المعترفين

أما قوله تعالى
وحي اليه بالحق

ومثل ذلك قوله تعالى
وحي اليه بالحق
وحي اليه بالحق
وحي اليه بالحق

فأول أحسن قال أبو عبد الله
فأول أحسن قال أبو عبد الله
فأول أحسن قال أبو عبد الله
فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

قال أبو عبد الله وكان
قال أبو عبد الله وكان
قال أبو عبد الله وكان
قال أبو عبد الله وكان

فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

فأول أحسن قال أبو عبد الله

والحق انما علمت ما علم قال الله تعالى لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
 كنت له وتوابعه على كذا وكذا ومن هذا قوله هذا كلام لا اله الا انت قد علمت
 هذا بكلام فلم يتبعه وانما يريد في الجواب لا الا ذلك والحق اني لم اقبل هذا
 بذلك لانه قال وان ذكرت من عظيمهم اذنوا فليعلم انهم يستعملون الذكر بالخير والشر معا
 من حيث الاحكام فوجه الاحتجاج من ذكر كراهه وقد ذكر ابو بكر محمد بن النعمان الابرار
 في كتابه الثاني في الخبر قال زاد عليه السلام من لم يلد بالقرآن ويحمله ويستغيب لامة
 كاستحلاله استجاب الطرب للفتنة والهداية به وسمي ذلك عتيا من حيث يفعل عنه
 ما يفعل عند النجى بالفتنة وذكر ان ذلك ظهير قولهم العلم من تجاز العرب والنجى
 جيطان العرب والشمس حلمات العرب وانشد دينا النابغة
 كذا فخره يدعوا هذا لا يجمع على من يغيب
 فشيبه منوها لما اطرب طراب الفتنة بالفتنة وجعلوا العلم لما قامت مقام
 التجاز تجازوا وكذا للقول في الحي والشمس وجواب اني علمت
 الاجوبه وانما وجواب اي كرا بعد ما لان التلذذ لا يكون الا في الشهادة
 وكذلك الاستحلال والاستعداد وتلاق القرآن وتعلم معانيه من الافعال
 الشافعة فكيف يكون ذلك مستحي فان عاد لي ان يقول قد شئت في العبادة من
 التوب الخبز فلما اقبل الرجوع الى الجواب الثاني الذي رعت عنه وانزلت عنك
 بالحق انه قد كان في الخبر وجذر راجع خطر لنا وهو ان يكون قوله علم

هذا الخبر
 في كتابه الثاني
 في الخبر

الخبر طالع اوردته بالحق
 بوليت كذا وكذا بوليت
 بالمشاور او اخرتك

الحايطة حكمة ايدى
 ودوار حق جيطان
 كلور احقرى

الهمد كوكبين
 بوليت واد كوكبين
 وكوكبين اوزي احقرى

بوليت

يتبعني من غير الرجل بالمكان افعال فاعلم به ومنه قيل الغنى والعلم في الله تعالى
 كان يغتوا بها اي لا يغتوا بها وانما الاستودار من يغتوا
 ولقد اغتوا بها ما يغتوا به في ذلك ما يستب الاوتاد
 ويشت الاغنى الذي اشتد ابو عبيد وهو
 وكنت امرارنا بالبراق عفيف المناج طويل العز
 بطول المقام اشبه منه بالاستعانة لان المقام يوصف بالطول ولا وصف
 الاستعانة بك فكان الاغنى اذا انني كنت ملازم الوطن فيعمل من اقلي
 لا اسافر للاجتماع والطلب ويجري قوله هذا مجزى قول حسان بن ثابت الاضاري
 او لا جند حول سيرا جهم فبرأيه ما ربه الكثير المفضل
 اراد بقوله حول فبرأيه انهم ما اول لا يتبعون ولا يبقون من عالم واوفاهم يكون
 معنى الخبر على هذا الوجه من انهم على القرآن فلا يجسأون الى غيره ولا يستعدوا الى غيره
 ووجه معني ومثله اقامه فليست به فان من ليس من عتدي القرآن الى الله
 والاجماع وشايد اذله الشنع فكيف خطر علينا تعديده فليس يتبع ذلك تعدي
 القرآن لان القرآن ذال على جواب اتباع الشنع وغيره ما من اذله الشنع فغيره
 بعضه في شيء من الاحكام لا يكون مجاوز القرآن ولا مستعدا له فانما قوله علم
 ليس ما اقبل في قه ان لا يكون عالما بكتابنا واستشهد به من النابغة
 اذا حاولت في استدجور افا في لشبك لم تبت

هذا الخبر
 في كتابه الثاني
 في الخبر

الاجتماع شغلتك
 كذا وطول امر احقرى

هذا الخبر
 في كتابه الثاني
 في الخبر

علم

واما انما اراد الله تعالى في قوله تعالى **وَمَا يَكْفُرُ**
بِهَا انما اراد الله تعالى ان يخرج عز وجل من تحت رجليه
 من لم يثبت من قوله بالفراغ فخرج فيه او من لم يثبت
مَسْئَلَةٌ اعلم ان اصحابنا قد اعتدوا في ابطال ثلاثة اشياء الرؤية
 في قوله تعالى **وَجِوهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ** الى ما ناطق على وجهه معروفة لا يتم ميتوا ان النظر
 ليس بهذا الرؤية ولا الرؤية من احد جهة واحدة ودلوا على ان النظر ينقسم الى قسم
 كثيرة منها تطلب في جهة المروي طلبا للرؤية ومنها النظر الذي هو انظار
 ومنها النظر الذي هو انظار في الرحمة ومنها النظر الذي هو انظار في العقاب
 وقالوا انما يمكن انقسام النظر للرؤية لم يكن للقول بظاهره ما يتعلق والحتاج
 جرحا الى طلب ما لا يثبت من جهة الرؤية وثانها انما ينقسم على انظار الثواب
 وان كان المشتغل في الحقيقة يتخذ وقالوا انما ينقسم من ذكرنا على عادة للعرب
 معروفة وسلم انما ينقسم الى النظر يكون للرؤية بالبصر وحمل الآية على رؤيته
 اهل الجنة نعم الله تعالى عليهم على سبيل حذف المروي في الحقيقة وهذا الكلام
 مشهور في مواضعه وقد تناهوا عن ادعاء عليه وما حجاب به عن الشيء المعترضة
 فيه في مواضع كثيرة وما هنا وجهه عري في الآية حكى عن بعض المتأخرين لا
 يسمونه من جهة الى العذر بل عز الظاهر او الى تقدير يتخذ وفي الاحتجاج الى ما اعلم
 ان النظر يقتل الرؤية ولا يحتمل بل يوجب الاعتماد عليه سواء كان النظر

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه
 في قوله تعالى وما يَكْفُرُ بِهَا

هذا هو الوجه الذي ذهب اليه

المذكور

المذكور في الآية من الانظار القلب بالروية بالغير هو ان قوله تعالى **وَمَا يَكْفُرُ**
بِهَا انما اراد الله تعالى ان لا ينعقد في الايمان والاعمال وفي احد ما اربع لغات يقال ان
 مثل قما والي مثل ربي والي مثل معا والي مثل حيي قال اعني كبري وائل
 ايضا لا يثبت له مال ولا يقطع رجما ولا يحور الا ان اراد الله لا يحور
 بقية فاذن تعالى بالي فيها نعمة بها واسقط التوسل للاصافين فان قيل ان
 فرق بين هذا الوجه وبين قول من حمل الآية على انما رتبها الى ثواب رتبها
 بمعنى انما ينعقد وثوابه فلما ذكركم الوجه فيتم الى محذوف لانه اذا جعل
 الى حرفا ولم يعلقها بالرب تعالى فلا بد من تقدير محذوف وفي الجواب الذي
 ذكرناه لا يقتضي ان تقدير محذوف انما يثبت فيه اسم يتعلق به الرؤية فلا يحتاج الى

مجلس آخرنا ويل استه

ان قال قائل ما قولك في قوله تعالى **وَمَا يَكْفُرُ بِهَا** انما اراد الله تعالى
 على الذين لا يعقلون وعلم هذا الكلام يدل على ان الايمان بما كان لهم فضلا بانه
 وامره وليس هذا من جهة وان حمل الاذن على الايمان فانه امتنني ان من يتبع
 منه الايمان لم يرد الله تعالى منه وهذا ايضا لا يفي قولكم ثم جعل الخبر المروي في
 العقاب على الذين لا يعقلون ومن كان فاقدا عقله لا يكون مكلفا فكيف
 يستحق العقاب وهذا بالمتقدم من الخبر المروي عن النبي عليه السلام قال انما الله
الجواب يقال له في قوله تعالى **وَمَا يَكْفُرُ بِهَا** انما اراد الله تعالى ان يكون الاذن

الا الى كبري وفيها
 تافه الام لغة
 واحسان جملتها
 بالمد اخرى

من اداه
 يوشس

الأمر ويكون معنى الكلام أن الإيمان لا يقع من أجل الاعتقاد بأذن الله فيه وإنما
يدو لا يكون معناه ما طمأن السائل من أنه لا يكون للفاعل فعله إلا بأذن الله ويجوز
هذا مجزئ قوله تعالى وما كان لنفس أن تؤمن إلا بأذن الله ومعلوم أن معنى
قوله ليس لها في هذه الآية مؤمنان كثرة ما وإن كان لا يشبه في هذه الآية التي فيها
ذكر المؤمن أن يكون المراد بالأذن العلم ومنه أن يكون الأذن هو التوفيق
والتهيؤ والتسهيل ولا شبهة في أن الله تعالى يوفق ليعمل الإيمان ويلطف
فيه ويسهل السبيل إليه ومنه أن يكون الأذن العلم من قولهم أدت
لكذا وكذا إذا استعنت وعلمته وأدنت فلان بأكبر أو كذا إذا علمته فتكون
قاية الآية الأخبار عن علمه تعالى شأنا الكائنات وأنه من لا تخفى عليه الخفيات
وقد أفكر بعض من لا يفهمه لئلا يكون الأذن كسر الألف وتبين أن ذلك عبارة
عن العلم وزعم أن الذي هو العلم الأذن بالتحريك واستشهد بقول الشاعر
إن هبني بسماع وأذن وليس الأمر علي ما توهمه هذا المتوهم لأن الأذن
هو المصدر والأذن اسم المفعول ويجزئ مجزئ الحدز بالتحريك في أنه مصدر والحدز
بالتيكير الاسم على أنه لو لم يكن كذلك لما الأذن بالتحريك كان المشكك مثل
مثل وشئ وشبهه وشبهه ونظاير ذلك كثير ومنه أن يكون الأذن
العلم وسماه أعلام الله تعالى المكلفين بفضل الإيمان وما يدعوا إلى عقيدة يكون
معنى الآية وما كان لنفس أن تؤمن إلا بأذن الله فما يبعثها على الإيمان وليكون

إلى غيره فاما طمأن السائل فقولنا لئلا يكون من فعل الله تعالى بل لأن الأذن لا يكون
الأذن في اللغة ولو احتملنا أيضا لم يجب ما توهمه لأنه إذا قال إن الإيمان لا يقع
إلا بأذن الله لم ينفى أن يكون مؤثرا لما يقع وليس في صريح الكلام ولا دلالة
شي من ذلك فاما قوله تعالى فجعل الرحمن على الذين لا يعقلون فلم يعز به
الناقص القول وإنما أراد تعالى الذين لم يفعلوا ويعلموا وما وجب عليهم علم من معرفة
خالقهم تعالى إلا غير أوف بنبوة رسله عليهم السلام والانتقاد إلى طاعة الله
وضمهم بأنهم لا يعقلون شيئا كما قال تعالى ثم بكروا عني وكأين من لدنا من
لم يوطن لبعض الأمور ولم يعلم ما هو ما مود جعله بالجواب فتدلى فاما الكبريت
الذي أوردته السائل فاعلم أنه قد قيل في هذا النبي صلى الله عليه وآله أنه أورد بالله
بعض العلم والتفكير والجور وإنما أراد بالبدن الشر والقيح وتمام العلم بذلك
من حيث لا يستعملونه ولا يعتادونه ولا من حيث فقدوا العلم به ووجه
تشبيهه من هذه الحالة بالأبلة ظاهر فإن الأبلة عن الشيء هو الذي لا يعرف له ولا
يقصد إليه فإذا كان المستنير عن الشر مع شاعته فاجر الوعر يكاد أن يوصف
بالأبلة للناية التي ذكرناها ويشهد بهذه النافذة قول الشاعر
ولقد لموت بطفلة ميتا له ليل نطعن على أسر الرما أراد أنها ميتا
عن الشر والرياسة وإن كانت وطنة بغيرهما وقال أبو العباس العجلي
من كل عمر استوطى البرقع بلفافه لم يضيح أراد بالها ما ذكرناه

فأما قوله سقوط البرقع فأراد أن يبين أن الله لا يستر وجهه وأدله
بجمله ونحوه في الأدلة على صفاته طرية ما ينبغي عن حجبها وأما العناد
وإنما عاينها في سجدته وموقفه وقوله لم تضيع أراذله انما
شمل ما أغفلها عن سعيها وتوهمها فاشقي وشمل قوله سقوط البرقع قول الشبل
فما لو افقنا وسلكنا فقلت وجوهها صفا الحسن ان فتعا وظلة
بما ضمر في زعمنا في عجب طارت من الحسن الركا الخيرا

انما يتبادر من قوله بالجمال والكمال ومنه وهو مخرج
هو ما يجوز له من حجبها ما بال دهر لونا بالوصف والوصف

أراد سبحانه بالبرقع اللواتي يورس من حجبها من حجبها
الجلالة والعين الجلالة قال ما بال دهر آخر حجابا وضطرنا الى الفجاء اللواتي
مستحقين عيونهم من حجبها والوصف والوصف في الفجاء في الفجاء وما
يشبهه في الأدلة الذي هو الوصف بالبدل لا يعني الغفلة قول ابن الأثير

يا قبل وما بال من إذا عرفت قوله بعض الأدلة لم يدرك حجب
ولم يعقد رعد البرق ولم تزل موضعه حتى يقال من حجب

أحب اللواتي في صفاتها عفة وفير عن أرواحها طراح
مسترات حجب مظهرات عفافها في كمالها في من صفاتها ومن حجبها

كصين السنج في كبد المشي ولما خلا من سلة

بما يتبادر من قوله

الترقية راحة الله
وسوءه راحة الله
لأنه في راحة الله

الفتنة بالبرق يكون
يدرس في بعض بعض
سكانه في الفجاء

الوصف في الأدلة
بما يتبادر من قوله
بما يتبادر من قوله

الترقية بالبرق
بما يتبادر من قوله

البرق بالبرق
بما يتبادر من قوله

أما قوله كصين فما خوذ من لفظ الكا هو العود أراد يخرج من
هو العود أيضا وفيه شغل لغات يخرج وأخرج وأخرج وأخرج
ويخرج وأخرج فلما كبد المشي فهو مضمرة وشملته ومنه قوله تعالى
لقد خلقنا الإنسان في كبد وقدر في كبد المشي والمعنى متعارف
لأن الكبد هي العدة والحيلة ما خوذ من كبد الحبل فلما الوفاء فمن الحبل
من الوفاء وهي الحنن وتلك التي يكون في البلوجواب آخر وهو أن حيلة
على معنى البلد الذي هو الغفلة والنقصان في الحقيقة في كون معنى الحنن أكثر
أهل الجنة الذين كانوا في الدنيا فعند الله تعالى حجبها في الأدلة
في الجنة والحجاب في العظام وأما لم يعلم بها في الجنة وإن كان ما يصل اليهم
من النعم على سبيل البوص في الفضل فإن الفضل لا يقتضي كمال الفضل
لأن الخبر وقد بان الأدلة والبرهان إذا دلوا الجنة لم يذبحوا والآدم في
أفضل الجالات وأكلها ولما ضمرنا البلد عنهم في الجنة وزدناه الى الخوال
الدنيا والآفة العقل لا يمنع من ذلك كونه آية في باب الثواب والعقاب
نأهيك آية أخرى قال الله تعالى مخبرا عن يوم القيامة ذلك يوم
يجمع الله الناس وذلك يوم مشهود وما تخرج الأكل من عذو يوم يأتي
الآدم في الآباء دة وقال في موضع آخر من يوم لا يظنون ولا يؤذون
ثم بعد ذلك وفي موضع آخر وأقبل بعضهم على بعض يتسألون وظاهر

بما يتبادر من قوله

الوصف بالبرق
بما يتبادر من قوله

هذا ما استقام اليه من ان ياتي عن المطر لا يتبعه في اليوم ولا
 في ذلك اليوم وقد جاءني عن بعضه وان قال قولهم المستعجلين ما يولد
 هذه الايات ان يوم القيامة يوم طويل ثم قد يجوز ان يمتنعوا الطول في بعضه
 ويولد لهم في بعض اخر وهذا الجواب يقتضي ان الاشارة الى يوم القيامة بطوله
 فكيف يجوز ان يجعل الخالق فيه عطفه وعلى هذا التناول يجب ان يكون قوله
 تعالى في يوم لا ينطقون في بعضه والظاهر من خلاف ذلك والجواب التبريد
 عن هذا ان يقال اما اراد تعالى في المطر المستعجل المقبول الذي يتبعون به ويكون لهم
 في شلو عن راحة وجهه ولم ينف المطر الذي لم يستعجل هذه حاله ونحو هذا مجرى قوله
 حزن من ان عمر حبه وعمرنا فلا نأينا طوله فلا نأفلم يقل شيئا وان كان الذي في بيت
 بالحرس عن الحيد والذبي في عنده قل كلما جلام كثير غير الا انه من حيث ان كان
 فيه حجة ولا يستفاد جاز اطلاق القول الذي حكى الله عليه ومثله قول الشاعر
 اعلم اذا ما جاز خرجت حتى نواركي جاري الجذر
 وتعلم غما كان وهما سمعي في غير غيره وقول الآخر
 قد طال حب ما بك حتى كاتجرج جواربي الشابي عندك اعم
 اسلم من قول الوشاة وقسلي على من علي الناس قسلي
 قد زال الاختلاف لان السائل والمتكلم لا حجة فيه وانما قوله تعالى
 ولا يؤذن لهم فيعتذرون فقد قيل انهم غير مأمورين بالاعتذار فكيف يعتذرون

هذا الجواب
 على قوله
 حزن من ان عمر حبه

قوله تعالى
 بنى السور والعمارة

وعن

وحمل الاذن على الامر وانما الامر من حيث كانت الاموال لا حلف بها
 والعباد ملجئون عند شهادته اقوالها الى الاعتراف والافراز واخص من هذا التناول
 ان يحمل قوله المم على مني انه لا يستعجل لهم ولا يميل عزيم والعلف في امتساح
 قوله تعالى في يوم لا ينطقون
تأويل حزين
 روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال لا تشبهوا الدهر فان الدهر فهو الله وقد ذكره
 في تاريخ الخزان الرازي لا تشبه الدهر فانه لا يعمل له وان الله صمد ومعه
 من الامم ذكر المصير والمذنب وقال هو الدامون وفي هذا الخبر وجه ما احتسب
 الذي حكى الله وقول المخلص ومن في الصانع من العرب كانوا يشبهون ما يرونهم
 من افعال الله تعالى كالمريض والفاقد والجذوب والخشب والبنار والعتاة الى الدهر
 جهلا منهم بالصانع جلّت عظمتهم وقلّ قول الدهر وسببونه في شبهة من الكمال
 من حيث اعتقدوا انه الفاعل بهم هذه الافعال فانهم ليسوا صلى الله عليه وآله والاعمال
 وقال لهم لا تشبهوا من فعلكم هذه الافعال من تعتقدون انه هو الدهر قال الله
 تعالى هو الفاعل لهذه الافعال وانما قال ان الله هو الدهر من حيث تشبوا الى الدهر
 افعال الله تعالى وقد حكى الله تعالى عنهم قولهم ما هي الا حيانا الدنيا ممر
 ونحيي ما يهلكها الا الدهر وقال
 في قوله شاهد من فمده فلو الدهر اليه فاعلم اني فاعلم قاله
 كل في وقد جاوزت فتبين حجة طاعت باعني هذا الجاهل

هذا الجواب
 على قوله
 حزن من ان عمر حبه

الشَّيْلُ بِالْفَتْحِ وَالسُّكُونِ اَوْ قِيَمُكَ
و اَوْ قِيَمُكَ اَوْ قِيَمُكَ

تاریخ
اولیٰ

الحمل بالترک الدق
قدیم کی آقا

الصيد الحقيقى
تحت كبر اعدى

الحجّة معيّنة
و غصن الوانق

سليمان بن الحسين الكاظمي في بيان اسرار المشورة العزيمية في مجلس الحكماء خاتمة

[illegible]

اراد اهل الجحيم ان يقولوا له صوب الشمال فاما اراد به الاعداء والعرب فصف لنا هذا
 بالكل وان لم يكونوا صوب الاستبلة وقوله شواشيبة يريد انهم يستنصرون وتتأهبون
 ولا يقال هذا الا في الذين وثاقها الله تعالى اراد المبالغة في وصف اليوم بصغره
 القدر وسقوط الميزان لان العرب اذا اخبروا عن عظيم المصائب بالهالك قالت
 كسفت الشمس لفتنه واظلم القمر وسكا الليل والنهار والارض والسموات
 بذلك المبالغة في عظم الامر وشمول ضرره قال جرير يروي عن عبد الله بن
 الشمس والحد لم يستجبا فاستجابني عليك نجوم الليل والقمر وقال جرير يروي عن
 الريح تنبكي نجومها والبرق يلعب في الغمام وهذا وصفهم في وصف كل امرئ على طبعه
 وعظم موقعه وصفه في النصارى بالظلام وان الكواكب طلعت نهارا والقمر نور
 الشمس وضواها قال النابغة تبت ذاكوا الكبد والشمس طالع لا نور نور ولا الاظلام اظلام
 وقال طرفة ان شؤله فقد منعته وورثه الجحيم يروي عن جرير يروي عن
 قولهم لا ريب لكواكب النصارى مناه اني اورد عليك ما يطلم الذي غيبك النصارى
 فطنته ليل الاكواكب فلما نبت جرير فقد قيل في انقصاب النجوم والقمر
 وجوه تشده احدها انه اراد ان الشمس طالعها وليست طالعها كما سبقة
 نجوم الليل والقمر لان عظم الزور قد سلبها ضوها فلم يناف طلعها ظهور الكواكب
 والوجه الثاني ان يكون انقصاب ذلك كما تنصب في قولهم انكناك
 الابد والامر وطول السند والخرى يروي ذلك فكانت اخيرا بان الشمس تنبكي

الشمس غرقت
 القمر

قوله
 النصارى مناه
 النصارى مناه

باللعن

ما طلع النجوم وظهر القمر والوجه الثالث ان يكون القمر والنجوم بالشمس
 على هذا المثل المفقود منكم اني غلبت بالبكاء كما تقول بالاني غلبت بالبكاء
 وكان يروي عن ابي عبيدة ومضت عليه وثالث ان يكون معنى الايدى الخبار
 عن انه لا اخذ الخبار منهم ولا انصرف لغيره لان العرب كانت لا يكي على القبيل
 الا بعد اخذ بيان وقيل من كان يوايد من غير قبيلة لقاتل يكي تعالى هذا
 القطر عن قتيل لا يتصاروا لا اخذ بالخبار على مذهب النجوم الذين خرجوا بالفرار
 ورايع ان يكون ذلك كناية عن انهم يكرهون في الارض على منافع يرفع منها
 الى السماء ويطلبون هذا النازل فاروي عن ابن عباس رحمة الله عليه في قوله فابكت
 عليهم السماء والارض قيل او يكون هذا اخذ فقال نعم سبلة في الارض ونصعد
 عملوا في آسمان وروي عن ابن عباس رحمة الله عليه وآله انه قال ما من
 مؤمن الا وله باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه فاذا مات
 بكا عليه ومعني البكاء ما في الاخبار عن الاختلال بعده كما يقال بكا منزل
 فلان بعده قال ابن قتيبة لعمرو ابيك لقد شافني كان حزين له او حزن
 وقال مزاحم العنقي بكت دارهم من الجحيم فهاكك دموعي في الجحيم من النجوم

المستعبر اليكي من الهوى البلى آخر يكي شجرة من النجوم
 فادام يكي لهؤلاء النجوم الذين اخبر الله تعالى عن ابيهم مقام صالح في الارض ولا عمل
 كنهم يرفع الى السماء جاز ان يقال فابكت عليهم السماء والارض ولا يكره اليه

انكار كين طوفان
 الانتقام انكر فاع
 قصاص الله اصره

وَجُفَاءً مِنْهُ وَهُوَ أَنْ كُنَ الْبَكَاءُ كَمَا كَانَتْ عَنْ الْمَطَرِ وَالْمَقِيَّةِ الْأَنْعَامِ
نَشِيئَةُ الْمَطَرِ بِالْبَكَاءِ وَيَكُونُ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ السَّمَاءَ تَسْقِي مَبْنِيَّهَا وَلَمْ تَجْعَلْ
عَلَيْهَا بِالْمَطَرِ عَلَى مَذْهَبِ الْعَرَبِ الْمَعْرُوفِ فِي ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَشْفُونَ
الْمَشَاعِبَ لِقَبُولِهِمْ وَقَدْ وَفَّرَ مِنْ أَعْرَافِهِمْ وَتَسْتَشْفُونَ لِمَوَاقِعِ حُرْمِهِمْ
الرَّحْمَةُ وَالرَّيَاسُ قَالَ الْمُنَافِقُ ه
بَلْ زَالَ بَرْدُ نَبِيِّنِي وَجَانَيْمُ عَلَيْهِمُ مِنَ الْوَسْطِيِّ طَلُوعًا وَبَلْ
خَبِثَتْ حُرْدَانَا وَعَوَاقِمُنَا سَابِقَةً مِنْ خَيْرِ مَا قَالَ قَائِلُ
وَكَا نَوَاجِزُ هَذَا الدَّعَا يُجْرِي لِاسْتِرْكَامِ وَمَسْتِيلَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِمِ الرِّضْوَانِ
وَالْبَعْلُ الَّذِي أُصِيبَ إِلَى السَّمَاءِ وَأَنْ كَانَ لَا يَجُوزُ أَصَابَتُهُ إِلَى الْأَرْضِ فَقَدْ يَصْغُرُ
عَطْفُ الْأَرْضِ عَلَى السَّمَاءِ بَارِئًا فَقَدْ رَأَى مَا فَعَلَ شَبَهُهُ إِلَهُهَا وَالْعَرَبُ تَقُولُ
قَالَ الشَّاعِرُ يَا لَيْتَ رَوْحِي فِي الْوَعْدِ مُتَقَلِّدًا سَتِيئًا وَرَمَحًا
مَعْلُوفَ الرِّيحِ عَلَى السَّيْفِ وَأَنْ كَانَ التَّقَلُّدُ لَا يَجُوزُ فِيهِ لَكِنَّهُ ارَادَ وَحَامِلًا
رَمَحًا بِشَلْ هَذَا يَقْدَرُ فِي الْآيَةِ فَيَقَالُ إِنَّهُ تَعَالَى ارَادَ أَنَّ السَّمَاءَ تَسْقِي مَبْنِيَّهَا
وَأَنَّ الْأَرْضَ تَعْبَثُ عَلَيْهَا وَكُلُّ هَذَا كَمَا كَانَتْ عَرَبِيَّتُهُمْ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رِضْوَانَهُ
ثَابِتًا وَهَذَا خَبَرُ رُوَيْتِي أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَجَتْ
الْأَعْمَالُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَذْوَ مَهَا وَأَنْ قَالَتْ عَلَيْكُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ مِمَّا تَقْبَلُونَ فَإِنَّ اللَّهَ
لَا يَمْلِكُ شَيْءًا لَوْ أَنَّ وَبِئْسَ عَيْدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمَلِكِ وَجَعَهُ أَرْبَعَةَ

هذا الخبر رواه أبو هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال لجت الأعمال إلى الله
عز وجل أذو مها وأن قالت
عليكم من الأعمال مما تقبلون
فإن الله لا يملك شيئا لو أن
وبئس عيد عليه السلام الله تعالى
بالملك وجعه أربع

هذا الخبر رواه أبو هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال لجت الأعمال إلى الله
عز وجل أذو مها وأن قالت
عليكم من الأعمال مما تقبلون
فإن الله لا يملك شيئا لو أن
وبئس عيد عليه السلام الله تعالى
بالملك وجعه أربع

أَوْ لَمَّا ارَادَ أَنْ يَنْفِي الْمَلَأَ عَنْهُ وَأَنَّهُ لَا يَمْلَأُ إِلَّا مَا فَعَلَهُ مَا أَفْعَى عَلَى سَبِيلِ
الْبُعْدِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَلَا يَدْعُونَكَ لَتُنْذِرَ يُلَاحِظُ الْجَنَّتَيْنِ مِنْ جِهَتِهِ يَنْفَخُ فِي السُّنْبُورِ مَا يَأْمُرُ
فَأَنَّهُمْ يَخِرُّونَ كَمَا يُخْرِجُ الْوَلَدَ يَوْمًا يُنْفَخُ فِي السُّنْبُورِ مَا يَأْمُرُ
أَرَادَ أَنْ يَنْفِي الْمَلَأَ عَنْهُ وَأَنَّهُ لَا يَمْلَأُ إِلَّا مَا فَعَلَهُ مَا أَفْعَى عَلَى سَبِيلِ
أَرَادَ أَنْ يَنْفِي الْمَلَأَ عَنْهُ وَأَنَّهُ لَا يَمْلَأُ إِلَّا مَا فَعَلَهُ مَا أَفْعَى عَلَى سَبِيلِ
وَأَوْحَاهُمْ وَانْتَهَى لَا يَبْعَثُ مِنْ خِزْيَةٍ عَلَيْهِ وَأَمِلَ وَطِيعَ فَلَمَّا جَاءَ أَنْ يَفْعَلَ مَا أَمَرَ
اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَا يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَالْوَجْدُ الثَّانِي أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَصْبِرُ
عَلَيْكُمْ وَيُطِيعُ حُكْمِي تَتَرَكُوا الْعَمَلَ لَذَوِ تَعْرِضُوا عَرِضُوا إِلَهُهُ وَالرَّغْبَةُ فِي حَاجَاتِكُمْ
إِلَى جُودِهِ فَسَقَى الْوَعْدَ لَمَّا لَوَّانَ يَكُونُ هَذَا الْحَقِيقَةُ كَذَلِكَ عَلَى مَذْهَبِ الْعَرَبِ
فِي تَسْمِيَةِ الشَّيْءِ بِاسْمِهِ غَيْرُهُ إِذَا وَاقِعَتْهُ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي الْعَبَّادِ
ثُمَّ اسْتَحْوَا الْعَبْدَ لِمَنْ هُوَ بِهِمْ وَكَذَلِكَ الَّذِي يُوجِدُ بِالرَّجَالِ
وَقَالَ عَيْنُكَ الْأَرْضُ الْأَنْدَلِي شَالِي فَاجْزِي عَنْ قَطَامٍ إِذْ طَلَّتْ بِهَا السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَاللَّهُ
فَتَشَبَّهَ الْأَعْمَالُ بِالْأَرْضِ وَالْعَنَاتُ تَسْتَبِيهَا وَقَالَ ذُو الرُّمَّةِ
وَأَيْضًا مَوْشَى الْعَبْقُورِ تَسْتَبِي عَلَى خَيْرِ مَا تَلَاهُ شَفَعَهُ جَدُّ لَهَا
فَسَقَى اضْطِرَابَ رَمَاهَا وَشَدَّ حَرْكَهَا سَقَا لَأَنَّ السَّعَةَ فِي الْأَصْلِ هُوَ الطَّيْسُ
وَسُقْعُهُ الْأَضْطِرَابُ وَالْحَرْكُ وَاتِّمَامُ وَصْفٍ نَاقِصًا بِالذِّكْرِ وَالنَّشَاطُ مَا نَقُولُهُ
وَأَيْضًا مَوْشَى الْعَبْقُورِ مَا تَعَالَى بِهِ شَفَعَهُ وَتَمَضُّدُ حَفْنِهِ وَالْمَقَالَةُ النَّاقَةُ الَّتِي

الصور
تخلف في
الوضوح

هذا الخبر رواه أبو هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال لجت الأعمال إلى الله
عز وجل أذو مها وأن قالت
عليكم من الأعمال مما تقبلون
فإن الله لا يملك شيئا لو أن
وبئس عيد عليه السلام الله تعالى
بالملك وجعه أربع

هذا الخبر رواه أبو هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال لجت الأعمال إلى الله
عز وجل أذو مها وأن قالت
عليكم من الأعمال مما تقبلون
فإن الله لا يملك شيئا لو أن
وبئس عيد عليه السلام الله تعالى
بالملك وجعه أربع

هذا الخبر رواه أبو هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال لجت الأعمال إلى الله
عز وجل أذو مها وأن قالت
عليكم من الأعمال مما تقبلون
فإن الله لا يملك شيئا لو أن
وبئس عيد عليه السلام الله تعالى
بالملك وجعه أربع

از قضاة محكم
اشكرا و لوق
احمد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

التسقيع ودرنگ
وگرت اند بندان
تسقيع سجاد و افاضه
و سات اختار
الايه باليه و الترام و في غيرهما
المذكورين انك حلف لي
في الايام اخري

ثُمَّ قَالَ الْمُرْدُوفُ فِي الْحَالِ ۝
 أَخَافُ وَذَا الْعَبْرَانِ لَمْ يَغَافِرِي أَشَدُّ مِنَ الْمَوْتِ الْمَهْمَا بَاوَأَصْنِفَا
 إِذَا جَانِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَيْلَ عَجِيفٍ وَتَوَاقُ شَوْقِ الْمُرْدُوفَا
 لَمَّا

منه

الغنى

طَرِبْتُ وَمَا شَوْقَالِي لِلْبَيْضِ طَرِبْتُ فَقَالَ الْفَرَزْدَقُ ابْنِي مِنْ طَرِبْتُ كَقَالَ
فَقَالَ وَلَا لِعِصَامِي وَذَو الشَّيْبِ يَلْبِقُ وَلَمْ يَنْبِ دَارُ وَلَا نَسَمُ مَهْرَلٍ وَلَا يَنْفَرُ ابْنُ حَبِيبٍ
فَقَالَ لَقَالِي مِنْ طَرِبْتُ وَلَا أَنَا مِنْ جَزْأِ الطَّيْرِ فَمَهْذَا صَاحُ غُرَابٍ أَمْ تَعْرِضُ غِيَابَ
وَلَا تَسْأَلُ حَاتِ الْبَارِ حَتَّى عَشِيَّةً أَسْرَبِلُكَ الْغُرَابُ ثُمَّ مَرَّ غَضْبٌ فَقَالَ ابْنِي طَرِبْتُ لَا تَكُ

بیکرو و انسایخ
 و لاکر میا مندر
 علی او طر و العرب
 میهنن یا لسا یخ و قشام
 پانیا راج و صوم و لاک
 یاسرو اشد
 بیکرو و انسایخ

الحاج محمد باقر
مدرس علم الادب
مدرس علم الفقه
مدرس علم التاريخ

جليلي يحيى بن الحسن العلوي ان الحسن بن علي بن ابي طالب قال لما خرج من مكة الى المدينة بلغ ذلك علي بن
 ابي طالب فخرج من مكة الى المدينة فالتحق به فالتحق به فالتحق به فالتحق به فالتحق به فالتحق به فالتحق به فالتحق به
 هذا الذي عرف البطحا وطاعة البيت يعرفه ولجل والحرم
 هذا الذي عرف البطحا وطاعة البيت يعرفه ولجل والحرم
 اذا رأتك فربما قال يا هذا ان كان من هذا بيتي الحرام
 يكاد يتركه من ان واحد من الحطيم اذا ما جابست
 بعضي حيا وبعضي من مهابته فانكم الاخير تسم
 اني السبايل لست في قايهم لا وليه هذا اوله نعم
 من يشكر الله يشكره او وليه هذا ما لست من هذا الام
 وفي رواية الغلابي ان هشام بن عبد الملك خرج في خلافه عبد الملك والوليد وقوا
 حديث الشتر فاذا ان سلم الحجر فلم يكن من ذلك ثم احم الناس عليه فجعل يظفر
 خنجره فاقبل على الحيز عليهما التلم وعليها ازوردا وقوم احسن الناس وجها
 واطيبهم رعاين عنقه سجادة دائرها ركبته عنر فجعل يطوف بالبيت فاذا بلغ
 الحجر تنحى الناس له حتى يستلمه فيبته له واجلا لا فعاظ ذلك حسنا فقال
 رجال من اهل الشام هشام من هذا الذي قد هابه الناس هذه الهيئة فقال
 هشام لا امره الا بربع فيه اهل الشام فقال الفرزدق وكان حاضر الكني
 امره وذكر الايات وهي اكثر مما وثقنا واما تركنا ما لا نعلمه

هذا الذي عرف البطحا وطاعة البيت يعرفه ولجل والحرم
 هذا الذي عرف البطحا وطاعة البيت يعرفه ولجل والحرم
 هذا الذي عرف البطحا وطاعة البيت يعرفه ولجل والحرم
 هذا الذي عرف البطحا وطاعة البيت يعرفه ولجل والحرم

من العرب

قاله نقض

قال فغضب وشام وأمر بحبس الفرزدق فشقان من مكة والمدينة بلغ ذلك علي بن
 الحسن بن علي بن الحسن العلوي ان الحسن بن علي بن ابي طالب قال لما خرج من مكة الى المدينة بلغ ذلك علي بن
 هذا الذي عرف البطحا وطاعة البيت يعرفه ولجل والحرم
 هذا الذي عرف البطحا وطاعة البيت يعرفه ولجل والحرم
 اذا رأتك فربما قال يا هذا ان كان من هذا بيتي الحرام
 يكاد يتركه من ان واحد من الحطيم اذا ما جابست
 بعضي حيا وبعضي من مهابته فانكم الاخير تسم
 اني السبايل لست في قايهم لا وليه هذا اوله نعم
 من يشكر الله يشكره او وليه هذا ما لست من هذا الام
 وفي رواية الغلابي ان هشام بن عبد الملك خرج في خلافه عبد الملك والوليد وقوا
 حديث الشتر فاذا ان سلم الحجر فلم يكن من ذلك ثم احم الناس عليه فجعل يظفر
 خنجره فاقبل على الحيز عليهما التلم وعليها ازوردا وقوم احسن الناس وجها
 واطيبهم رعاين عنقه سجادة دائرها ركبته عنر فجعل يطوف بالبيت فاذا بلغ
 الحجر تنحى الناس له حتى يستلمه فيبته له واجلا لا فعاظ ذلك حسنا فقال
 رجال من اهل الشام هشام من هذا الذي قد هابه الناس هذه الهيئة فقال
 هشام لا امره الا بربع فيه اهل الشام فقال الفرزدق وكان حاضر الكني
 امره وذكر الايات وهي اكثر مما وثقنا واما تركنا ما لا نعلمه

لا يورثنا عليه

من العرب

من العرب

الرَّحْمَةِ فِي رِقَّةِ الْقَلْبِ وَالشَّفَقَةِ وَذَلِكَ لِأَجْرِ عَلِيِّ اللَّهِ تَعَالَى وَبِمَنْ تَعَدَّى بِأَمَانَةٍ
 ذَكَرْنَا هَذَا لَمْ يَنْفَعْنَا إِلَّا الْعَفْوُ وَاسْتِغَاثَةُ الصَّرِّ وَمَا جَرَى مِنْ حَرَامٍ مِنْ شَيْءٍ وَكَانَ
 بِمَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُخْلَوْفًا لَعَلَّيْنا عَلَى مَا بَكَّرْنَا لَأَنَّهُ لَوْ خَلَفْنَا لَعَفْوًا أَحْسَنَ مِنْهُ
 عِقَابُ الْمَذْنِبِينَ وَمِنْ أَحَادِثِ الْمُتَقَرِّبِينَ فَلِجَوَابِ **قِيلَ** إِنَّهُ أَمَّا قَوْلُهُ
 تَعَالَى وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ فَأَمَّا عَنِ الْمَشِيتَةِ الَّتِي خَلَعْنَا عَلَيْهَا الْأَجْنَاسَ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا مِشْيَةٌ عَلَى سَبِيلِ
 الْإِخْتِيَارِ وَأَمَّا إِنْ أَرَادَ عَلِيُّكَ فَهِيَ بَلَدٌ وَانْتَهَى بِهَا الْإِغْلَابُ وَلَا يَنْصَحِي
 مَقْهُورًا مِنْ حَيْثُ كَانَ قَادِرًا عَلَى الْإِجَاءِ الْعَبِيدَ وَاحْتِاجِهِمْ عَلَى مَا أَرَادَ مِنْهُمْ
 فَأَمَّا الْفُظُولُ ذَلِكَ فِي الْأَيَّةِ فَحَمَلْنَا عَلَى الرَّحْمَةِ أَوَّلِيَّ تَحَمُّلِهَا عَلَى الْإِخْتِلَافِ لِأَنَّ
 الْعَقْلَ وَشَهَادَةَ اللَّفْظِ فَأَمَّا ذَلِكَ الْعَقْلُ فَمِنْ حَيْثُ عَلِمْنَا أَنَّهُ تَعَالَى كَرِهَ الْإِخْتِلَافَ
 وَالْإِفْهَامَ عَنِ الْبَلَدِ فِي شَيْءٍ عَنْهُ وَتَوَعَّدَ عَلَيْهِمْ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ شَيْئًا لَهُ وَمُجَرَّبًا
 خَلَقَ الْعِبَادَ إِلَيْهِ وَأَمَّا شَهَادَةُ اللَّفْظِ فَلَا أَنْ الرَّحْمَةَ أَقْرَبُ إِلَى هَذِهِ الْكَلَامَةِ مِنْ
 الْإِخْتِلَافِ وَحَمَلْنَا اللَّفْظَ عَلَى أَقْرَبِ الْمَذْكُورِينَ إِلَيْهَا أَوَّلِيَّ لِيُشَارَ إِلَى الْعَرَبِ
 فَأَمَّا مَا طَعَنَ فِيهِ السَّائِلُ وَتَعَلَّقَ بِهِ مِنْ تَذَكُّرِ الْكِنَايَةِ وَإِنْ الْكَلَامَ عَنِ الرَّحْمَةِ لَا
 تَكُونُ الْإِمْرُوتُ مِمَّا جُلِيَ لِأَنَّهَا نَيْبُ الرَّحْمَةِ غَيْرُ حَقِيقَةٍ وَإِذَا كُنِيَ عَنْهَا بِأَنَّهُ لِلتَّذَكُّرِ
 كَانَتْ الْكَلَامُ فِي الْمَعْنَى لِأَنَّ مَعْنَاهَا مَوْضِعُ الْفَضْلِ وَالْأَنْعَامِ كَمَا قَالَ الْوَارِثُ
 كَلِمَتَكَ بِرَيْدُونَ سَتَرِينَ هَذَا لَكَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَوْحِي لَمْ يَقُلْ هَذِهِ
 وَأَمَّا إِنْ أَرَادَ هَذَا فَضْلِي مِنْ رَوْحِي **وَقَالَتِ الْكَلْبَاءُ**

أَلَا مَضْطَرَأً وَاقِعٌ
 وَاسْتِغَاثَةُ الْمَلِكِ

الْإِخْتِلَافُ
 وَتَحَمُّلُهَا

ذَكَرَ

فَذَلِكَ بِأَهْلِ الرَّحْمَةِ فَأَمَّا عَلِيُّكَ فَهِيَ بَلَدٌ وَانْتَهَى بِهَا الْإِغْلَابُ وَلَا يَنْصَحِي
 مَقْهُورًا مِنْ حَيْثُ كَانَ قَادِرًا عَلَى الْإِجَاءِ الْعَبِيدَ وَاحْتِاجِهِمْ عَلَى مَا أَرَادَ مِنْهُمْ
 فَأَمَّا الْفُظُولُ ذَلِكَ فِي الْأَيَّةِ فَحَمَلْنَا عَلَى الرَّحْمَةِ أَوَّلِيَّ تَحَمُّلِهَا عَلَى الْإِخْتِلَافِ لِأَنَّ
 الْعَقْلَ وَشَهَادَةَ اللَّفْظِ فَأَمَّا ذَلِكَ الْعَقْلُ فَمِنْ حَيْثُ عَلِمْنَا أَنَّهُ تَعَالَى كَرِهَ الْإِخْتِلَافَ
 وَالْإِفْهَامَ عَنِ الْبَلَدِ فِي شَيْءٍ عَنْهُ وَتَوَعَّدَ عَلَيْهِمْ كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ شَيْئًا لَهُ وَمُجَرَّبًا
 خَلَقَ الْعِبَادَ إِلَيْهِ وَأَمَّا شَهَادَةُ اللَّفْظِ فَلَا أَنْ الرَّحْمَةَ أَقْرَبُ إِلَى هَذِهِ الْكَلَامَةِ مِنْ
 الْإِخْتِلَافِ وَحَمَلْنَا اللَّفْظَ عَلَى أَقْرَبِ الْمَذْكُورِينَ إِلَيْهَا أَوَّلِيَّ لِيُشَارَ إِلَى الْعَرَبِ
 فَأَمَّا مَا طَعَنَ فِيهِ السَّائِلُ وَتَعَلَّقَ بِهِ مِنْ تَذَكُّرِ الْكِنَايَةِ وَإِنْ الْكَلَامَ عَنِ الرَّحْمَةِ لَا
 تَكُونُ الْإِمْرُوتُ مِمَّا جُلِيَ لِأَنَّهَا نَيْبُ الرَّحْمَةِ غَيْرُ حَقِيقَةٍ وَإِذَا كُنِيَ عَنْهَا بِأَنَّهُ لِلتَّذَكُّرِ
 كَانَتْ الْكَلَامُ فِي الْمَعْنَى لِأَنَّ مَعْنَاهَا مَوْضِعُ الْفَضْلِ وَالْأَنْعَامِ كَمَا قَالَ الْوَارِثُ
 كَلِمَتَكَ بِرَيْدُونَ سَتَرِينَ هَذَا لَكَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَوْحِي لَمْ يَقُلْ هَذِهِ
 وَأَمَّا إِنْ أَرَادَ هَذَا فَضْلِي مِنْ رَوْحِي **وَقَالَتِ الْكَلْبَاءُ**

التَّحَمُّلُ
 وَتَحَمُّلُهَا

رَحْمَةُ رَوْحِي تَعَالَى
 الْجَسَدُ أَوْ نَامُ الْجَسَدِ أَوْ
 الرَّحْمَةُ بِالْفَتْحِ كَيْفَ يَكُونُ
 أَوْ رَحْمَةُ شَيْءٍ مَعْنَاهُ

رَحْمَةُ رَوْحِي تَعَالَى
 الْجَسَدُ أَوْ نَامُ الْجَسَدِ أَوْ

رَحْمَةُ رَوْحِي تَعَالَى
 الْجَسَدُ أَوْ نَامُ الْجَسَدِ أَوْ

رَحْمَةُ رَوْحِي تَعَالَى
 الْجَسَدُ أَوْ نَامُ الْجَسَدِ أَوْ

رَحْمَةُ رَوْحِي تَعَالَى
 الْجَسَدُ أَوْ نَامُ الْجَسَدِ أَوْ

رَحْمَةُ رَوْحِي تَعَالَى
 الْجَسَدُ أَوْ نَامُ الْجَسَدِ أَوْ

رَحْمَةُ رَوْحِي تَعَالَى
 الْجَسَدُ أَوْ نَامُ الْجَسَدِ أَوْ

الذكرين موضعين لأن الفعل قد خشيتم واحد أن يكون قوله تعالى ذلك علمكم كناية
عن اجتماعهم على الإيمان واحد أن يكون فيهم أمية واحدة ولا محالة أنه لما أختلفت في بيان
الآية قوله تعالى واحد فخلقت الجن والانس واحد لأنهم يبدون واحد وقال قوم في قوله تعالى
ولو شأنا ولك جعل الناس أمية واحدة معناه أنه لو شأنا أن يجمعهم في الجنة فيكونوا
في حصول نعمهم إلى النعم أمية واحدة وأجزي هذا الآية مجزئي قوله تعالى ولو شأنا
لأمتنا كل شئ فها هي الآية إذا أراد هذا ما إلى طوبى الجنة تعالى هذا التأويل أيضا يمكن
أن ترجع لفظة ذلك إلى إظهارهم أجمعين الجنة لأنه تعالى لما خلقهم للصبر إليها
والوصول إلى نعيمها فاما قوله تعالى ولا يزالون مختلفين معناه الاختلاف
في الرزق والرفاهات عن الجن فمعه بالهوى والشبهات واحد ذكرنا أبو مسلم
ابن عيسى في قوله مختلفين واحد أن يكون معناه أن خلف قول الكافر
مختلف نفعهم في الكفر لأنه سوا قولك خلف بعضهم بعضا وقولك فاختلوا
كما سوا قولك قبل بعضهم بعضا وأقتلوا أو منه قولهم لا تفعل كذا
ما اختلف العصران والجديد يلائم في جأ كل واحد منهما بعد الآخر فاما الآية
فليست رقة القلب كاطنة السبيل لكنها فعل النعم والاحسان يدل على
ذلك أن من أحسن إلى غيره وأنعم عليه يوصف بأنه رجم به وإن لم يرم
رقة قلب عليه بل وصفهم بالرحمة من لا يعتمدون منه رقة القلب أقوى
من وصفهم الرقة القلب بل لأن شدة النعمة والنيل والاحسان

على من لا رقة قلبه أكثر منها على الرقيق القلب وقد علمنا أن من رقة قلبه لا يشع
من الامتنان والاحسان لم يوصف بالرحمة وإذا أنعم وصف بذلك فوجب أن يكون نفعها
مما ذكرناه على أنه لا يشع أن يكون نفعي الرحمة في الأصل أكثر ثم انتقل
بالعارف إلى ما ذكرناه كظايرهم وقد وصف الله تعالى القرآن بأنه هادي
ورحمة من حيث كان رحمة ولا يثنى في القرآن ما طهره وأما وصف رقة
القلب أنها رحمة لأنها مما تجاوز الرحمة التي هي الرحمة في الأكر وتوجد عنده
تمل محل وصف الشفقة بأنها محبة لما كانت توجد عندها المحبة في الأكثر
وليس الرحمة محبة بالاعتقال فتتمل في ضرب النعم وصف الاحسان
الآتي أنا نوصف المنعم على غيره المحسن إليه بالرحمة وإن لم ينقطع عنه حسرا
ولا تجاوز له عزلة وأما نبي العفو عن الضرر وما جرى مجراه رحمة من
حيث كان نعمة لأن النعمة باستقاط الضرر تجري تجري النعمة بإسالة المنع قد
بان من هذه الجملة معنى الآية وطلان ما ضمنه السبيل سأل الله أن قيل
لأن الرحمة هي الرحمة وعندكم أن نعم الله تعالى شاملة للخلق أجمعين
فإن قيل لا يستبين من رجم من جملة المختلفين أن كانت الرحمة هي النعمة
وكيف هي إحصاؤها بقوم دون قوم وهي عندكم شاملة لعامة واحد فلنا الآية
في أن نعم الله تعالى شاملة للخلق أجمعين غير أن نفعه أيضا ما يخص بها بعض
الخلق أما لا يتفق أو لا يشيب فيخص الإحصاء فلا يحملنا قوله تعالى الأمن

رحم ربك على النعمة بالشواب فالأخصاص ظاهر لأن النعمة لا تكون إلا شعبة
فمن استحق الثواب فماله وصل إليه هذه النعمة ومن لم يستحقه لم يصل إليها
وإن حملنا الرحمة في الآية على النعمة بالتوفيق للإيمان والطلب الذي وقع
بعده فعمل الإيمان كانت هذه النعمة أيضا مخصوصة لأننا تعالى إنما نعيم على سائر
المؤمنين فإيمان حيث لم تكن في معلومه تعالى أن لهم توفيقا وإن كان العمل
ما اختاروه وعنده الإيمان فإخصاص هذه النعمة ببعض العباد لا يمنع من شمول
نعم آخر لهم كان شمول تلك النعمة لا يمنع من إخصاص هذه

قوله خير روي أبو مسعود البدر عن النبي صلى الله عليه وآله قال
إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى إذا لم تستحي فاصنع ما شئت
وفي هذا الخبر وجوه من القائلين بذلك أحدها أن يكون معناه إذا عملت العمل
للله عز وجل فانت لا تستحي من الناس بل لا تحزن ولا تحزن أن يسبوك فيدلي
الزنا مشقة ما شئت لأن فسوك منهم تراهم لم ينعطوا لك عاراً شتيفاً
شعروا بعملك وينعوا بك من القيام بخذوه وحقوقه وإذا أقرحت النكر
توفرت على استيفاء عمالك والوجه الثاني أن من لم يستحي من الغاير
والخاوي والنضاح فنع ما شاء والظاهر ظاهر أمره والمعنى معنى تعليل أو كناية
قوله تعالى اغلظوا نكيره وقوله عز وجل فزادوا نكيره ومن شأنه كبره وهذا
نفاية الغلظ والرجز والإخبار عن كبر الذنب في إظهار النكير والخبر قريب

قوله ثم بعد أن فعل فلان كذا لم يفعل ما شاء فلان أقدم على كذا فليندم على
ما شاء والمعنى المبني على عظم ما تركه وقبح ما أنكره والوجه الثالث
أن يكون معنى الخبر إذا لم يفعل ما شئت فاصنع ما شئت فكان معنى الخبر
إذا لم تفعل فاصنع ما شئت لأنه لا يمنع من وجوب إيجاب الأوامر والأحكام
بما جبه ومن غار فاعلم إذا فرج به أن يستحي منه فتنى جانباً لأن الإنسان لا يستحي
منه من أنفك لو قد جابت سائر القبايح وما عدا الفبيح من الأفعال مؤخر
ومعنى هذا الخبر خبر روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن رجلاً قال يا رسول الله
أبغضت إلي ما فعلت من غير ما فعلت فقال له عليه السلام هو طمأنينة لا كذب
ولكن أشك ما وراء ذلك فهناك الرجل ترك الكبرياء خاصة والمعاملة على الجاهلية
دون سائر القبايح وشروط علي بن أبي طالب ذلك فدا القبايح جعل كلها مفرقة
وقوله أرايت لو شئت أني عليه السلام ما كنت قال لا لا إني أرايت لو شئت أني
ولكن كذا نقضت القبايح في يقينه فكان ذلك سبباً لأجابه سائر القبايح
ومعنى الخبر الذي رواه لأن إيجاب ما شئت فاصنع ما شئت فاصنع ما شئت
قوله خير آخر روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن رجلاً قال يا رسول الله
قال كان قد كثر علي ما فعلت من غير ما فعلت فقال له عليه السلام هو طمأنينة لا كذب
فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم والبطون الشيف والظن فان وجد بعد ما فعلت
فذلك استواء الله أو الله استواء الله استواء الله استواء الله استواء الله

فصل في ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

القتل من ارجحة آفة لما وبتة لغيره واي ناسير لكونه لحيات مما استحق
 القتل وهو نقص العبد قلنا له عليه السلام لما قوت اليه الاسير في القتل والكت
 كان له ان يشله على كل حال وان وحده اجب لان كونه بهذه الصفة
 لا يخرج منه من نقص العبد وانما امر الكت الذي كان الله فموتنا الى اياه لا اله
 الا الله والشرك الوافعين من امر ما به من ان يشله فيحق الظن والحق
 بل الكفار فرأى عليه السلام ان الكت اولى اذ كثر ناله فاشاع ريب
 الجديث فقول شاعر يرحله يربد رما واسله في وصف الكلب اذا رفع
 رجليه للبول فانما كلام الشعار بالكثرة وقد قيل الشعار بالفتح هو ان يرفع
 الرجل من فوقه الى ما من بين يديه والحق غير على ان يرفع رجليه بفتح السين
 معتمد وكان امنا العرب في الجاهلية يقولون لا خير شاعر لي الى حتى خفي
 او سلك وانما انما في الشعر الذي هو رفع الرجل الى الجراح فيه معنى
 الشعر فبني هذا القيد شعرا او شاعرا لا شعرا في حلقه من المردود
 الى معنى الشعر فصار اسم هذا الجراح كما قيل في الرنا شاع لان الرنا ين
 يشاع الى الماء اي يصبها به والماء هو النطفة ويكون ايضا ان يكون الماء الذي
 يغسلان به مكبي بذلك عن الرنا ثم صار اسما له فعلمنا عليه ومن الشعر
 الذي هو رفع الرجل قول رابو لا يهه معويه وكانت عند ابنه فاحرق عليه
 يوما ونطاولت عكا ما الى يوز ياد فدل على ان الرنا هو الرجل القوي
 فاشاعوا الفرزدق

انما يرفع رجليه
 لم يترك الله في
 وكان من الشعر
 فاشاعوا الكلب اذا رفع
 احدى رجليه لبول

شعاره

شعارة بعد الفصيل خطا فطارة لقوامهم الامصار
 غانما من غريب شعرة ومثله قال عني شعارة انها ترفع رجليها للبول وقوله تقول
 الفصيل خطا اي ترفع رجليه عن الدواب لانها ترفع رجليها للبول على الجلب
 واذا شقها اي الخرج في الاميد وضربه ومنه الموقوتة فانما قوله قطارة
 لقوامهم الامصار فالقطر هو ما يلب ثلث اصابع والقوام هم في الامصار والامصار
 نفس الامصار بل ان يلب اصغرا خلافا لما يرفع من خطاها ثلث اصابع وقوله خطا
 بالاصابع الازم فكانه لا يكره فيها القصر خلافا لما الا لسطر ومعنى السهم
 شاعر يربد رما راعيات وذلك ما يرفع به العرب الشعار الذي هو لرفع
 كثر عند الكفا جربد رما له فلما قد طبت على عيش اري
 كذا اتحاد وان يصبح لعلنا ولما اذا شعرت عايشا
 ثم تلا ذلك بقوله شعارة قال السيد المرتضى في اللقمة وعليه ان
 شعارة كما يرفع رجليها للزنا وهو شبهة فان كون مراد في هذا الموضع
 الا ترى انه قد وقع فيها بالولة وترك حفظ اللجاج عند تمامها اذ عايشا
 وبنما زانم لراع فكانه ومنه بالولة الى الرنا والاشراج اليه وترك حفظ
 ما استحققة من اللجاج فالاشبة ان يكون قوله شعارة مع كونه
 البيت الذي ذكرناه عمولا على اشرا اليه فانما هو وهو شعر
 فليس من شعارة شي وانما يراى به انه هو شعر فليس من شعارة شي

شعار الكلب
 او ضرب به خطا

الذي يرفع رجليه
 شعارة انها ترفع
 رجليها للبول
 لرفع رجليه
 الشعر الذي هو رفع
 الرجل الى الجراح
 في حلقه من المردود
 الى معنى الشعر
 فصار اسم هذا
 الجراح كما قيل
 في الرنا شاع لان
 الرنا ين يشاع الى
 الماء اي يصبها به
 والماء هو النطفة
 ويكون ايضا ان
 يكون الماء الذي
 يغسلان به مكبي
 بذلك عن الرنا
 ثم صار اسما له
 فعلمنا عليه ومن
 الشعر الذي هو
 رفع الرجل قول
 رابو لا يهه معويه
 وكانت عند ابنه
 فاحرق عليه يوما
 ونطاولت عكا ما
 الى يوز ياد فدل
 على ان الرنا هو
 الرجل القوي
 فاشاعوا الفرزدق

ذهابا جدي وعائيد وشمالا في شوارع وايادي سبالا ذالك معنى واحد
 فانما قوله فاذ انما اجبت في معنى ما لقطع الذكر لان الجث هو القطع ومنه
 بعث الجث اذا كان مقطوع السنام وقد ظن بعض من اول هذا الخبر
 ان الامح ما هنا هو القليل ثم الالية كالأرضع والارضع والأول وهذا الخط
 لان الوقت ذالك لا معنى له في الخبر وانما الرادنا كيتا الوصف له انما الجث
 والمباغة منه لان قوله استمع فيقيد انه مضطرم الذكر وعزى على معنى الجث
 زيادة فاصح ٥ احب لنا ابو حنيفة الله المزماني قال حدثني القاسم بن
 الحسين البزاز قال حدثنا سليمان بن داود الطوسي قال حدثنا ابو عبد الله
 الهاشمي عن الاصبغي قال دخلت على الرشيد في الليل فذا كرا الحوال الخبر
 فقلت العرب تقول للفر اذا كان ابن ليله ما انت ابن ليله قال رضعه حتى يله
 حل اهل ابن مينا فقلت ما انت ابن ليله قال حديث امير بكاب كيت
 فقلت ما انت ابن ليله قال قليل الطيب وقيل اشاح حديث فليت خبر جدي
 مؤلفات فقلت ما انت ابن ليله قال عمة وام ربيع وقيل عمة ام الربيع
 غير جامع ولا مؤلف فقلت ما انت ابن ليله قال عشا خلوات عشا وقال حديث
 وان شوي قال شوي وشي فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي وقال حديث
 فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 حديث جدي وقيل لا خط في الخبر فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي

ليس معهم من
 يكره ان يكون
 الدين في كونه
 فيكون من طهره
 الرجل اكره ان

ومعناه انه المذكور
 سحر في هذه الحجة

الخلفاء جميع خليفة
 يوكفروا ومعناه
 ٥

على
 اربعة اقسام
 الفهر ٥

صغير
 قوله
 ٥

فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 وقيل الودع وقيل عشيته اقل جمع فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 قال اطلع عشا وارني كره وقيل واغيب بسحر فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 قال فقلت للبشر يا بلد وواختر فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 الشهاب فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 انسان من عشرين قال نقص الخلق بالغريب والشر فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 عشرين قال امكنا المتقتر الفقير فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 سبعين الفنا فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 ما انت ابن عشرين قال اطلع بسحر واضع بالخبر فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 ما انت ابن عشرين قال كالمعشر في كمال العلى فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 وعشرين قال لا اطلع الا ربي فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 في فقه ولا اخلو الطلبة فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 ما انت ابن عشرين قال ذكرا الاجل وانقطع الامل فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 وعشرين قال ذكرا انا لا اري في الاما شفي فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي
 قال لا اطلع بكم ولا اري ظم فقلت ما انت ابن ليله قال شوي وشي

المذبح والكلوك
 ٥

في كونه
 فيكون من طهره
 الرجل اكره ان

القصة شوا لوك
 انه في كونه

12

منازل

التي تخرج دجاجة
تليق النبات اوله وعند
البحر جبل صغير
جبل صعب وبعده
وهضبات كثيرة
٢١

159

[illegible]

والله اعلم
بما فيه
الغيب

الحجة وقال في قوله لم حشرني اعمى وقد كنت بصيرا معناه اني كنت بصيرا في اعتقادي
 وتلقي ترسخت كنت ازجر الهداية الى الثواب وطريق الجنة والمحصل من هذه الجملة
 انه لا يجوز ان يراد بالعمى الاول والثاني شيئا الا انه في العين لا يودي الى ان كل
 من كان يورث العمى انما يورث من كان يورث وطاع وعافر يكون كذلك في الآخرة
 فعلا بالان وبمثله بطلان ان لا يلفظ له اعمى الثانية المشافهة بمعنى الفصل من الان
 ومطلقة ايضا ان العمى الذي هو لطفه لا يجب به لفظه افعلا وانما يقال ما
 اشد عماء ولا يجوز ان يراد بالعمى الاول العين والثاني العمى عن الثواب والجنة
 او الحجة لا تعلم ان من عمى في الدنيا من يستحق الثواب وهو مثل الذي
 ولا يجوز ان يراد بالاول والثاني العمى عن المعرفة والامان لا على طريقه المشافهة
 والتعجب ولا على غير ذلك كما تعلم ان الجحافل بالله تعالى المعصية في الدنيا لا يغفر
 معصية فيه لا يجوز ان يكونوا في الآخرة كذلك فضلا عن ان يكونوا ابلغ من ذلك في الدنيا
 لان المقادير في المعارف في الآخرة ضرورية يشترك فيها جميع الناس فلم
 يبق بعد البطلان الا ما دخل في الاجوبة وعلى الاجوبة الثلاثة الاول قال
 انك باضى الفاشية المتباعدة والتعجب كان في موضع لان عمى القاب ومثاله
 يجب به لفظه افعلا وان لم يجوز ذلك في عمى الخارجة ولمن اجاب الجواب
 الرابع ان لا يعمل في قوله تعالى في قوله لا يورث من كان يورث وطاع وعافر يكون كذلك في الآخرة
 عن عماء من غير يجب فان عماء عليه انما هو العمل واشمل شيئا ولا يكون عماء

على

الكلام ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى وهو اصل شيئا فان قيل ولم
 انكرتم التعجب من الجحافل لفظه افعلا قلت انك قال الخبر في ذلك لان الاول
 والثوب لا يجب به لفظه افعلا وانما يورث من كان يورث وطاع وعافر يكون كذلك في الآخرة
 فاما قالوا لان العيوب والاولان قد صارت للامانة وصارت خلفه كاليد
 والرجل ويحذر لك فلا يقال ما استودعنا وعونك كما لا يقال ما ايداه وازجله قالوا
 ان العيون من الاولان العيوب على افعلا نحو اخبر وعونك وتحول وتحول
 والتعجب لا يدخل في زيادة على ثلثه لعمى من الافعال لا في زيادة على ثلثه لظن
 واستخرج ودخرج لزيادة على ثلثه لعمى من الافعال لا في زيادة على ثلثه لظن
 عينه وحولك قالوا هذا مستوفى من افعلا وهو في الحكم لا يد على ثلثه لعمى
 يدك على عمى الواو كما صحت في شدة وانقر لولا انك مستوفى لا غلبت الواو
 غلبت عارفت وكالت كما قيل خاف وقاب وحي عن الفراء في ذلك جوابان
 احدهما ان افعلا في التعجب فيه زيادة على ضعف قبله اذا قال السائل
 افضل من اجل ان زيادة في الوصف من جميل وفاضل فلم يقولوا لا ايعز من اجل ان
 يسقط الترتيب ولا يكون قبل ايعز وفضل يزيل ايعز عليه مخالف لفظه
 كما اخالت افضل والجل فاضلا وجميلا فلما فاضل في ايعز علم الترتيب
 اذ قلوا عليه ما يشين الزيادة فيه فقالوا ما اظهر حجة في يد وما اشد شدة
 لان افعلا في زيادة على ثلثه لعمى من الافعال لا في زيادة على ثلثه لظن

والاعراب الاخر

وقال في قوله تعالى في الآخرة اعمى وهو اصل شيئا فان قيل ولم

[illegible]

ز افعل بعد سيرة الايمان في ذلك اسود في عيني من الظلم
 فقد قيل وعوان فوالله انك اسود في عيني كما اسود في عيني من الظلم
 الظلم كما يقال حين العز والهم من اني من تحت يدي وما الساعون
 وابصر من اهل الجدي كاذب شهاب بل والليل كالحج عت ابر
 كأنه قال وابصر كاي من ماء الكحل وقوله من ماء الكحل وصف لغير
 وابصر قيل كما يقال من افضل القوم هو افضل من ذلك وله ظلم من الميت
 المتني من روعة الموضع لا تعارض لاسود وان الرأى المتباينة المحب كانت
 اسود الموضع اسود كما تقول ذلك خير منك فذلك في موضع نصيب محبي كأنه
 قال وقد عارك غيرك في فضلك في الخير وهذا التاويل المذكور في بيت المتن
 يمكن ان يقال في قول الشاعر
 ابصر من اخي في ابصر

وَمَنْ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ جِبِلِّ عَافٍ مِنْ قُرْبِهَا وَلَمْ يَزِدْ الْعَجَبُ وَأَنَا وَالْعَالَمُ عَلَى مَا أَلُوهُ
أَوْ لَوْ نَزَلَ عَلَى السُّنْدُوقِ فَأَمَلُوا الْحَقَّ رَابِعًا بَعَلَّتْ بِهَا أَيْضًا لَا يَأْسُ لَهُ
فَالْمَنْ الطَّائِفُ لِلنَّاسِ فِيهِ أَرَادَ الْأَسْبَابَ وَلَا تَوْذُ وَلَا أَشْرَاقَ مِنْ خَيْبِ كُلِّ أَوَّلِهِ
نَحْوُ التَّوْذِ نَاسِ قَبْلِي الْأَجْرُ فِي هَذَا الْبَرِّي عَلَى ظِلَامٍ إِلَّا أَنْ يَكُنْ مِنْ بَيْنِ بَعْضِ الْخُرُوفِ

2

100

يعتبر انبوهة الى انقصة
وتنقلوا الى

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا
فإن الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا
فإن الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

هذا هو الحق الذي لا يبدل

الكبر وشبهه وكان الخشوع نظر في هذا المعنى الى قول الله تعالى
فما الامانة وهي توفى لدولتها الرضا
فليس كما قد علموا ان الرب ولا كجها بامنه خسا
يقدمه اذا اخفقت عليها نام الترتيبه والذكا
وفيه ان كون الكيث اخذ من الخشوع قوله في جلد من يدين الملك
ما ان ارجعنا اليك اذرك شاءوا احد ومثلك طالبهم الحق
تجاد بال فضيلة شبيهه وملتوت بقله فضيلته تستبق
ان نزعنا وله فضيلة شبيهه فيمثل شيا وانكلم يتعاق
وليس كحقت به على ما قد عني من بعد غايته فاشج واحلق
وفيه هذا المعنى قول المومنين اني اذ في مدح المهدى في خاتمة المنور
اي في ملك الملك وقد توافوا اليك من السهولة والوعود
لقد فاق الملك انك شي فلوامه في كل ما هو خبير
وجيد توافاه في شيا ومايك حتى توفى من فتور
قال الناس ما من في الا بمشركا خلق من اجله
فان سبق الكبر فاقل سبولة فضل الكبر على الصغير
وان بلغ الصغير مدى كبر فقل على الصغير مع الكبر
ومن هذا المعنى قول الشاعر
جاء جرح في طبعه ففاضت في فدا انشاق العيون

الامر بحكم طاهر علان
والامر به امره امر ادبر آت
التي تولى زقة
الامر به امره امر ادبر آت

الشارع انكره بشي في قمار
سلكه شاد است التزم او يستقيم
و غايته و غايته في قمار

انك انت المهدى والفتنة
حق كبره وحق غلقه

الفتنة سيرة وعقل
و حرسه في

هذا هو الحق الذي لا يبدل
الامر به امره امر ادبر آت
الامر به امره امر ادبر آت

ومن هذا المعنى يعطى الشبهه وان كبره في الشئ
فما الامانة وهي توفى لدولتها الرضا
فليس كما قد علموا ان الرب ولا كجها بامنه خسا
يقدمه اذا اخفقت عليها نام الترتيبه والذكا
وفيه ان كون الكيث اخذ من الخشوع قوله في جلد من يدين الملك
ما ان ارجعنا اليك اذرك شاءوا احد ومثلك طالبهم الحق
تجاد بال فضيلة شبيهه وملتوت بقله فضيلته تستبق
ان نزعنا وله فضيلة شبيهه فيمثل شيا وانكلم يتعاق
وليس كحقت به على ما قد عني من بعد غايته فاشج واحلق
وفيه هذا المعنى قول المومنين اني اذ في مدح المهدى في خاتمة المنور
اي في ملك الملك وقد توافوا اليك من السهولة والوعود
لقد فاق الملك انك شي فلوامه في كل ما هو خبير
وجيد توافاه في شيا ومايك حتى توفى من فتور
قال الناس ما من في الا بمشركا خلق من اجله
فان سبق الكبر فاقل سبولة فضل الكبر على الصغير
وان بلغ الصغير مدى كبر فقل على الصغير مع الكبر
ومن هذا المعنى قول الشاعر
جاء جرح في طبعه ففاضت في فدا انشاق العيون

هذا هو الحق الذي لا يبدل
الامر به امره امر ادبر آت
الامر به امره امر ادبر آت

العداء بالمرطوب
بالنار او دقوله بواله
جاء جرح في طبعه ففاضت في فدا انشاق العيون

الامر به امره امر ادبر آت
الامر به امره امر ادبر آت

وَيُشَاحِدُ ذَلِكَ قَوْلُ الْجَحْدِ فِي أَنْ لَمْ يَسْعِدِ الْمُتَعَرِّينَ هـ
 جَدَّ جَدَّانِ تَعْبِيدَهُ تَرَكَ لِسِتْكَالٍ كَانَهُ لَمْ يَسْتَرْوِبِ
 فَاسْتَمَدَّ اخْلَاقَهُ وَهِيَ الرِّجَالُ لِلْمَعْنَى وَهِيَ الْمَعْنَى الْمُتَعَرِّينَ
 فَأَذْجَرِي مِنْ غَايَةِ وَجْهِهِ مِنَ الْخَرَبِ الْمَعْنَى شَأْنُ الْكَافِي الْمَصِيبِ وَنُشْبِهِ أَضَافُوهُ
 وَإِذَا رَأَيْتَ شِمَالِي أَيْ صَاعِدَاتِ الْيَدِ شِمَالِي أَيْ يَمِينِي
 كَالَّذِي قَدْ رَأَى نَاسِلًا نَاطِلًا يَعْلَمُ مَوْجِعَ فَرْقِدَةٍ وَفَرْقِدَةٍ فَتَأْمُرُ
 الْخَشَاءَ يَتَعَاوَرَانِ مِلَادَهُ الْخَضِرَ وَهِيَ عَيْنُ الْمِلَادَةِ الْغَبَارُ فَانْ عَيْنُ الْفَاعِ
 كَانَتْ نَظَرُ الْيَهَاءِ قَوْلُهُ يَصِفُ حَمَارًا وَأَمَّا هـ

الَّذِي جُودَ وَعَطَا
 وَمَا فِي آخِ

يَتَعَاوَرَانِ مِنَ الْغَبَارِ مِلَادَهُ يَصِفُ حَمَارًا
 نَظَرُ يَدَاوِيلِيَا كَانَتْ شِمَالِيَا وَإِذَا الشَّمَالُ كَانَتْ شَرَاهَا
 هـ هَذَا الْمَعْنَى إِنْ كَانَ هُوَ عَيْنُ الْخَشَاءِ بَعْنِيهِ فَقَدْ أَفِيدَ اسْتِمَاعُهُ زِيَادَةً طَائِعًا
 مِنْ أَجْلِ الْمَعْنَى الْخَرَبِ مِنْهَا وَقَدْ بَلَغَ هَذَا الْمَعْنَى حِينَ رَوَى عَنْ عَقِيلٍ قَالَ مِنْ قَبْلِهِ هـ
 يَتَعَاوَرَانِ مِنْ شَرِّ الْغَبَارِ طَائِعًا يَصِفُ شِمَالِيَا وَتَرْتِلُ يَابِ

اسْتَمَاعُهُ عَيْنُ شَبَدِ
 آتٍ دَرَكًا كَأَنَّ
 وَمَكَارِي آخِ

مَجْلِسُ أَخِي زَاوِيًا إِلَيْهِ أَنْ شَأْنُ شَأْنِكَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَانُوا عَلَى
 أَنْفُسِهِمْ كَذِبًا قَالَ لَمْ تَوَلَّكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَنْفَرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ
 عَلَى مَا تَصِفُونَ فَقَالَ كَيْفَ وَصَفْتُمْ لَهُ كَذِبًا وَالْكَذِبُ مِنْ صِفَاتِ الْأَوَالِ
 الْأَمْرِ صِفَاتِ الْأَحْشَامِ وَأَيُّ مَعْنَى لَمْ يَصِفْهُ الصَّبْرُ بِأَنَّهُ جَمِيلٌ وَمَعْلُومٌ أَنَّ صَبْرَهُ قَوْلُ

الْأَسْمَاءُ عَيْنُ شَبَدِ
 بَيْنَ السَّبَبِ وَالْمَعْنَى
 كَمَا تَقْدَرُ عَلَى الْقَابِ حَقٌّ
 كَمَا

فَلَمْ يَسْلَمْ عَلَى قَوْلِهِ أَنْ يَكُونَ الْأَجْنِبُ لَا يَوْمَ ارْتَفَعَ الصَّبْرُ وَمَا الْمُتَعَرِّينَ لَمْ يَسْعِدِ هـ
 وَلِجَوَابِ يُقَالُ لِمَا كَرِهْتَ فَعَنَاهُ أَنْ مَكْرُوبٍ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ قَوْلُهُمْ
 هَذَا مَا عَكِبَ وَشَرَابٌ صَبَّ يَرِيدُ أَنْ يَنْتَبِهُوا وَيَسْتَبِقُوا وَمِثْلُهُ مَا عَوَزَ وَرَجُلٌ صَوِّفٌ
 وَأَمْرًا لَوْحٌ قَالَ الشَّاعِرُ تَطَلَّ جَادَهُمْ نَوْحًا عَلَيْهِمْ فَلَقَهُ أَعْيَتْهَا صُفُونَا
 أَرَادَ نَاحِدَةً عَلَيْهِمْ وَمِثْلُهُ مَا لَوْلَا لَمْ يَقُولْ يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ عَقْلٌ وَمَا لَوْلَا عَلَى هَذَا الْأَمْرِ
 تَجَلَّوْهُ يَرِيدُ أَنْ يَجْلَسَ قَالَ الشَّاعِرُ حَتَّى إِذَا لَمْ يَتَرَكَ الْوِطَاءَ بِهَذَا الْوِطَاءِ مَعْقُولًا
 وَأَشْدَّ بَوَالِغًا يَتَعَلَّبُ قَدْ وَالَّذِي شَكَّ السَّمَاءُ بَعْدَ بَلْغِ الْعَزَا وَأَذْكَرَ الْجُلُودِ
 وَقَالَ الْفَرَّاءُ وَغَيْرُهُ جَوْرُكَ الْجَوْدِ بِكَ بِمَا بِالْمَصِيبِ عَلَى الْمَصْدَرِ لِأَنَّ جَوْرًا أَيْدِيًا مَعْنَى كُنُوا
 حَصْدًا لَوْ كُنَّا بِهَا قَالَ تَعَالَى وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا فَانْتَبَسَبَ سَاجِدًا رَاغِبًا إِلَى الْعَادِيَاتِ
 بَعَثَ الصَّاعِقَاتِ وَأَتَمَّا كَانَ كَمَا مَكَرَ وَبِأَيْدِيهِمْ لِأَنَّ أَخُوهُ يُوسُفَ لَمْ يَكُنْ سَاجِدًا وَلَطَفًا
 فَيُصِرُّ يُونُسَ بِلَمْ يَأْوِجُوا الْبَاقِي بِالْعَيْصِ وَأَذْكَرَ الْوِطَاءَ الْإِذْيَ لَمْ يَقَالَ لَمْ يَعْصِفْ
 بِأَيْدِيهِمْ كَانَ هَذَا الْإِذْيَ رَفِيقًا حِينَ أَكَلَ الْبَيْتَ لَمْ يَخْرُقْ قَيْصُهُ قَالُوا بَلْ قَتَلَهُ
 الْبُصْبُ فَقَالَ كَيْفَ قَتَلُوهُ وَمَا كَيْفَ قَتَلَهُ وَمِمَّا لَمْ يَصِبْهُ أَخْرَجَ مِنْهُ قَوْلُ قَتَلَهُ
 وَقَدْ نِيلَ كَأَنَّهُ يَصِفُ يُونُسَ لَكَ آيَاتٍ حِينَ قَدْ يَصِفُ مِنْ ذَلِكَ وَفِي ذَلِكَ
 وَجَوَابُهُ فَارْتَدَّ جَمِيرًا حِينَ تَجَا وَعَلَيْهِ بِكَ كَذِبٌ فَسَنَتُهُ الْوَيْلُ إِلَى الْوَيْلِ
 لَوْ كَلَّمْتَنِي فَيَصِفُهُ وَأَمَّا وَصَفُ الصَّبْرِ بِأَنَّهُ جَمِيلٌ فَلِأَنَّ الصَّبْرَ قَدْ
 كَانَ جَمِيلًا وَغَيْرَ جَمِيلٍ وَأَتَمَّا يَكُونُ جَمِيلًا إِذَا مِيلَ بِهِ وَجَدَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ الْعِلْمَ

الْأَخْبَرُ عَيْنُ شَبَدِ
 لَامٍ مَعْنَى
 آخِ وَفِي جَوَادِ
 يُونُسَ كَيْفَ آتٍ
 وَكَيْفَ
 الْقُرْآنُ ١٢٢ أَيْ مَا أَفْزَرَهُ طَرَفُهُ
 وَفِي الْقَوْلِ مَا لَوْلَا لَمْ يَكُنْ عَقْلٌ
 طَرَفُهُ آخِ

الذي وجب فلما كان هذا الموضع واقعا على الوجه المأمور به وصفه بذلك وقد قيل
 انه اذا صبر الاشكي فيه ولا يخرج ولم يصبره بذلك لظن صاحبه الشكوى
 او لخرج له فلما ارتفع قوله فصبر جميل فقد قيل ان المعنى شيئا صبر جميل
 والى ان يقف صبر جميل وقال فطرب معناه صبر جميل وافشده
 شكلا جميلا طولا شديدا يا جميل النفس لا تشك صبر جميل فلا تشك
 معناه ما يكون نك صبر جميل وقد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 يكون على الاعزاء والمعنى فاصبر يا جميل صبرا جميلا قال ذو الرمة
 الا اقامني صبرا جميلا وقد قيل الخزانة صبرا جميلا وقال الآخر
 لي الشان في الحين شاشه صبرا جميلا شاشه الله صبرا جميلا
ثاني اخبر في الحديث ان قيس بن عاصم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال قد استأفيل الودع قلت يا رسول الله ما المال الذي لا يشك فيه شيعة من طالب
 ولا منيب فقال عليه السلام نعم المال الزكوة والكسوة والاعطى من الآ
 من اعطى الكسوة ومنع الغنم ومنع الثمن فاكل واظم الفانغ والعشرون
 وبيع وولد اخر في الامن اعطى سلما واظم ولما واظم وها من غير ما واظم
 النافع والكسوة قلت يا رسول الله ما اكرم هذه الاملاك والحسنه الله اعلم بالواحد
 الذي شهد على من صبره ما قال كيف شفع في العظيمة قال اعطى الكسوة واعطى الثياب
 قال كيف شفع في المخذة قلت اني سمع المائدة قال كيف اعطى الطرقة قلت بعدد
 الناس

اشكر بالضم
 كيم سحره
 السيل حله
 كقولهم توه صيغة انه ان الزوا
 صيغة انه لا تفرقوا الى
 نصب على الافراء مع راء
 الا فوا قد فرقت
 عريق كذا

الناس بالمسلم فلا يوزن اذ ان عز وجل طمعه فيمسك ما يملكه الخبيث كما هو الذي قد وفي
 الزوايه الاخرى قال كيف شفع في الاطراف قلت بعدد الناس فمن شاء ان يخطه ارب
 بجمعه ما قال وكيف شفع في الامتار فقلت اني لا اعرفه الثاب المدبرة والضرع
 صبره ما قال وكيف شفع في المشقة فقلت اني لا اعرفه المائدة قال قال الخبيث
 الك لانه ما نواليك قلت لا بل قال قال الك ما اكلت فافقت واعطيت
 فافقت وفي الزوايه الاخرى ولقيت فافقت وسأله لواليك قلت لا جرم
 والله لان رجعت لا طر فعد ما فدا خضه الموت مع بهته فقال يا جميل خذوا
 عني فانكم لن تأخذوا عز احد وانفع لكم مني لا تخو اعاني فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لم يخرج عليه وقد شفعه في عي السباحة وكنتوني في الحين الذي كنت في
 وشودوا الكبرية فانكم لا اسودتم اكلهم ولم يزل لانكم منكم خليفه و
 شؤدتم اساعركم فان اكلهم على الناس واعلم انكم واستلوا من عنيتكم فان فيه
 غني عن طيب الناس والاكسوة المستقلة فانها تتركيب المنز واذاد فتشرف
 ما شفعوا في من كبره قال قلت كيف شفع في الجاهلية فلا انش
 بهم من نالي من ايدخل عليكم عساني ابيكم اما قوله الكر يستون معناه الكبر
 قول العريف مثل الله الكبر وتعود يد من الفل اني مثل الكبر وتعود به
 من القليل وقال الشاعر فان الكبر انما في قد ما ولم اقهر لقد طاعه لا
 وقال الآخر وقد ظهر الال الذي في من يد وقد لا لوالك طبع

المعنى العظيمة والوح
 المعنى ان من اراد ان
 الرصد لا من يحرم
 منها برأ

الزوايه الاخرى
 سركم

المنش فافقت
 واصلق اقا
 انما كانت الحيات والوحات لا تلم

من سها فالرسول النبي والامم والخوان منكم الناس وتعلم على ما نزلها ما نزل
 من قمار الظهور والاطراف الخول هو ان يسلك لها من يسيرها على انساب اليه وذكر
 الاطراف لهذه الزوايه الخليل من الطروق وقد لا نة قد تقدم من قبله انه
 يعطي الباب والبكر والطرع والمايه فلا يعي لاعاده ذكر الطروق وقوله في
 الجواب يقدر الناس فلا يوزع رجل عن رجل خطه فيسكنه ما باله ثم يراه
 لا يحيل غير الاطراف ولا يلقى يعني الطروق وقد كان قيس بن عاصم غريبا
 في قومه حبيبا ويكنى ابا عاصم وكان لا خف من قيس يقول نعلك احلم من قيس
 ابن عاصم اني ساعدتني فقال رغبتم الفتي واقبل عليه فقال يا بني لقد قصصت
 عليك ما واوهنت ركنك وقتت في عسلك واشمت عدوك واشتت حبيبك
 خلوا سبيلا وما حل حيوته ولا تغير وجهه وقال ابن اعرابي قيل
 لقيت رجلا اذا سلك ثوبك قال شئت بهذا اللبدي وكنت الادي ولا غير المولى
 وذكر اللبدي قال كان قيس بن عاصم يقول لبني ايامك والي في قومه
 طافا اقلوا ودلوا وكان الرجل من بنيهم يغلبه بعض قومه فيسبى اخوته ان
 يفسروا وقيس بن عاصم هو الذي سخر الحوثران من شوك الشيطان بلقيس
 بن جند ودسبى الحوثران وقال سوان بن خنيس المقيري
 ومن حوثرنا الحوثران فما عتد شقة من عاصم دم ليرى انك
 وخمسة ان قيس انما نزلها ما نزلها فاعالج غلا في رايه من شدة
 وفي يوم جدد يقول قيس بن عاصم

الخطام يولار
 زمام به وعذاب
 دور بذكر رايه

الجوبة من كسر كريد
 قرش عور ما سقى
 الوسط سوكس
 حق كاور آه
 التبع شوقه
 قري باليد وعنده
 يوركا قنر آه

القوم في ان شجون
 ديكولا وست آه

جري الله يرون ما نزلها ما نزلها اذا ذكرت في النيات امورها
 وتوم جدد قلتم في ما نزلها ما نزلها وتعلم على ما نزلها ما نزلها
 شدة من بعد الباب انكم كما حوثرنا في النيات امورها
 القضيبة الناقة المفضية الصعبة وفي قيس يقول عتدك من الطبيب
 عليك سلام الله قيس بن عاصم ورخته ماشاء ان يسرخا
 سلام امرى جلدك نعمة اذا اذا غر شحيا بالادك سلما
 فماتك قيس فلكه فللك واحد ولكه ثين قوم تهيدا
 قال شيد الشوق المرقى رحمة الله عليه ذا كني قيس الاصدقا يقول
 الطي ومغني ناقة وابرزها من نظركم بعد ما اشك المتاجي السلو فاقمتا
 وشالني اخاه هذا البيت يا ياف نعم اليد واجعل الحكاية فيه كأنها كناية
 عن امره لا عن ناقة فقلت في الحال
 قطبت مشرا ما المقام وصوات باشرا وناير الحظم وزمنما
 قيارت الفت وجهها حجة في وجوها بالمدينة شمس
 نجاة من من الدخان وما الماعص من عن الحناها ومعصمنا
 وكمن زجلا لا حنا من المكي شمس عليه الرشد حجة شمس
 اهان من النفس وفي كرمه والي اليقين الحديث المكنا
 شفت لما ان مررت بها وما عرجت دون الحلم ان قلما
 قمت قري ارسامتك راوشل منة قاع الرطان الحما

الخطام يولار
 زمام به وعذاب
 دور بذكر رايه

الجوبة من كسر كريد
 قرش عور ما سقى
 الوسط سوكس
 حق كاور آه
 التبع شوقه
 قري باليد وعنده
 يوركا قنر آه

القوم في ان شجون
 ديكولا وست آه

الجوبة من كسر كريد
 قرش عور ما سقى
 الوسط سوكس
 حق كاور آه

وَيَوْمَ وَقَعْنَا اللَّوْدَاجَ وَكُنَّا بَعْدَ مُطْعَمِ الشُّوقِ مِنْ كَانَ أَحْزَمًا
 نُصِرْتُ قَلْبِي لِأَعْيُنِي فِي الْمَوْتِ عَيْنٌ مِمَّنْ اسْتَمَطَرَهَا وَطَرَتْ دُمَا
 وَكَانَ الْبُودُ هَبْلُكَ مِنْ شَعْرَاءَ فَوَيْتُ وَتَمَزَّجْتُ إِلَى الطُّلُوعِ الْجَوْنِيَّةِ وَأَمْنَةً وَهَبْتُ
 ابْنُ نَعْمَةٍ بِنْتُ السَّيِّدِ أَحْمَدَ بْنِ خَلِيفٍ بْنِ وَهْبٍ بْنِ حُلَافَةَ بْنِ جَسَعٍ وَاسْمُهُمْ بِنْتُ
 عَمْرِو بْنِ هُثَيْفٍ كَتَبَ بِنْتُ الْهَيْثُ بِنْتُ خَالِبٍ وَكَانَ اسْمُ جَدِّهِمَا وَاسْمُ أَخِيهِ رَنْدًا
 وَفَمَا ابْنَا عَمْرٍو سَبِيحًا فَاسْتَبَقَا إِلَى غَايَةِ مَضِي تَمَّ إِلَى الْغَايَةِ وَقَبِلَ جَمْعُ تَمَّ فَتَمَّ جَمْعُ
 وَوَقْتُ عِلَاوَةِ تَمَّ تَمَّ تَمَّ مَا قَامَا كَتَبَتْهُ تَمَّ شَتَقَهُ مِنَ الدُّقِيلَةِ وَهِيَ الْمَاءُ الْقَبِيلُ
 يُقَالُ دَقِيلُ الرَّحْلِ دَقِيلَةً إِذَا مَشِيَ شَيْئًا ثَقِيلًا أَحْسَبُهُ نَابُ الْبُؤْسِ
 اللَّهُ تَعَالَى الْمَرْبُوعُ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ حَدَّثَنَا
 عَلِيُّ بْنُ اللَّهِ بْنِ سَيْبٍ قَالَ قَالَ لَيْسَ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْحَيَاةِ بَيْنَ الْوَيْلِ وَالْحَيَاةِ بَيْنَ الْوَيْلِ

وَاسْمُهُمْ بِنْتُ الْهَيْثُ بِنْتُ خَالِبٍ وَكَانَ اسْمُ جَدِّهِمَا وَاسْمُ أَخِيهِ رَنْدًا
 وَفَمَا ابْنَا عَمْرٍو سَبِيحًا فَاسْتَبَقَا إِلَى غَايَةِ مَضِي تَمَّ إِلَى الْغَايَةِ وَقَبِلَ جَمْعُ تَمَّ فَتَمَّ جَمْعُ
 وَوَقْتُ عِلَاوَةِ تَمَّ تَمَّ تَمَّ مَا قَامَا كَتَبَتْهُ تَمَّ شَتَقَهُ مِنَ الدُّقِيلَةِ وَهِيَ الْمَاءُ الْقَبِيلُ
 يُقَالُ دَقِيلُ الرَّحْلِ دَقِيلَةً إِذَا مَشِيَ شَيْئًا ثَقِيلًا أَحْسَبُهُ نَابُ الْبُؤْسِ

الْقَوْمُ بِنْتُ الْهَيْثُ
 وَاسْمُهُمْ بِنْتُ الْهَيْثُ

وَمَقَالُهُمْ عَرُكْتُ لِمَا جَنَّبِي نَيْلًا بِمَا لَمْ أَسْتَدْرِ
 وَمِنْهُمْ مَنْ عَدَلْتُ بِهِ عَمَّا حَاوَلَ خَدْلًا وَعَمْرًا
 قَالَتْ نَعِيمٌ لَنَا الْبَحْرِيَّةُ يَوْمَ مَا خَتَمَ عِنْدَهَا شَهْرًا
 مَا إِنْ أَقْبَمَ كَمَا جَعَلْتُ الْأَلْبَانِي فَكُفُّوا ذُرَا
 وَإِذَا هُمُتْ بِرَبِّهَا جَرَعَتْ وَإِذَا انْقَلَبَتْ نَفْسُهَا
 إِلَى الْأَرْضِ مَارِضَةً وَارِي كُنْزَ حَبْلِكُمْ شَهْرًا
 وَرَوَى أَبُو عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ لَاقِي دَقِيلَ

يَأْتِي مَنْ سَمِعَ الْمَعْرُوفَ يَسْتَعِذُّ حَتَّى يَذُوقَ زَكَاةَ الْعَيْتِ مَا سَمِعُوا
 وَلَيْتَ رَذَقَ رَجُلٌ ثَلَاثًا بِلَهْمٍ قَوَتْ كَفَوَتْ وَوَسَّعَ كَالْفَيْضِ مَسْعُوا
 وَلَيْتَ لِلنَّاسِ حُطَّافِي وَجُوهِهِمْ تَبَيَّنَ إِخْلَافُهُمْ فَبَدَا إِخْبَتُهُمْ
 وَلَيْتَ دَا الْفُحْشَ لَاقِي فَاجْتَنَابَهُ وَوَأَقْبَلَ الْحِلْمَ أَقْبَلَ الْإِثْمَ فَاتَدَعَوْا
 وَلَاقِي دَقِيلَ أَوَّلَ الْخُسَيْنِ بْنِ سُلَيْمَانَ الْفَيْلُومِيَّ
 تَبَيَّنَ النَّشَاوِيُّ مِنَ السَّيِّئَةِ تَوَمَّنَا وَبِالطُّفْلِ مَثَلِي مَا يَأْتِي حَبِيثًا
 وَمَا تَسَعَّ الْأَسْلَامُ الْأَعْصَابُ يَدُ تَامَرُ نَوَافِلُهَا وَدَامَ نَعِيمُهَا
 وَصَارَتْ نَبَاهُ الدُّعُوتِ فَكَفَّ كَلِمًا إِذَا مَالَ نَبَاهُهَا لَيْتَ لَا يَسْتَبِيحُهَا
 وَاحْسَبُنَا أَبُو عَمْرٍو اللَّهُ الْمَرْبُوعُ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ
 الْحُسَيْنِيُّ قَالَ رَوَى أَبُو عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ لَاقِي دَقِيلَ قَالَ يُقَالُ إِنَّهَا الْجَنْبُوتُ

الْقَوْمُ بِنْتُ الْهَيْثُ
 وَاسْمُهُمْ بِنْتُ الْهَيْثُ
 الْقَوْمُ بِنْتُ الْهَيْثُ
 وَاسْمُهُمْ بِنْتُ الْهَيْثُ

اذ اتوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنوا له فاستأذنها
 فبقي امرهم استأذنها له فاستأذنها له فاستأذنها له فاستأذنها له
 وللساجدين من كل اعظم حقه علي صاحب من ان يصل بغير
 عفا الله عن النبي الغداة فانها اذا اوليت حكا علي مجبور
 وروى في غير السجدة في الاية فدل ذلك رواه ابو تمام في الحاشية له ان
 اقول والركب قد مات عما بينهم وقد شقي اليوم كائن النفس السحر
 ياليت ابي انا في اجلي عبد لا فلك هذا الشهر مؤجج
 ان كان ذلك اقلد ايعطيك نافلة منا ومخرجنا انصف الشدة
 واخبرنا المرزباني قال اخبرني محمد بن يحيى الصولي قال وفيه قول في ذهاب
 ولو تركوا الاهل لله الامم فلم يجرؤوا من الشر ينسج
 لا وشك صرف الدهر فترت بيننا وهل ستقيم الدهر والدمع
 قول العجاج لروى بانيه بسكرة ولما استظلال غمر ومشي من تدن
 لما راني رعت شاطرا في استعجل الدهر وفيه كاف حزم الامم والآف
 قال وشك عذبت ان عيم لا يزال كانه وارل امة منطوي على وشك
 فيمن على الدهر والدمع كمن ان استعجل لا يرحم الدهر
 قال السيد المرتضى قدس سره في شرحه في الحاشية في الامم عبد الله عليه السلام
 لا يحكم بكون العتب في كل اعدوكم ولا يظن العطفه والفتنة
 روي في الدهر فيه كفاية لتغيرت في السنين فانظروا الدهر

السحر خراب
 السحر خراب

مجلس آخر ثابته ان شاك شاك وقال ما وجدنا تكرار في سورة الكافرون
 وما الذي حصل اعاد النبي لكونه عابدا ما يعبدون وكونهم عابدين ما يعبدون وذكر
 ذلك مرة واحدة يكفي وما وجدنا التكرار ايضا في سورة الرحمن لقوله تعالى لا اله الا هو
 الجواب يقال لا قد ذكرنا في مقابلة التكرار في سورة الكافرون في حاشية
 ومما قال القران لم يتزل نعمه واحدة وانما كان في الاشياء بعد شي والامر في ذلك
 ظاهر وكان المشركون ان النبي صلى الله عليه واله فقالوا لا استسلم بغير اذننا
 حتى يؤمن بك ونصدق بربنا لك فامر الله تعالى ان يقول لم لا تعبدون ما تعبدون
 ولا انتم عابدون ما اعبدتم غير واما من الزمان فجاؤوه فقالوا لا تعبد غير
 المستأمن واستسلم بغير اذننا يوما او شهرا او حولا لنفعل مثل ذلك بالملك
 فامر الله تعالى ان يقول لم ولا انا عابد ما اعبدتم ولا انتم عابدون ما اعبدتم
 اني ان كنتم لا تعبدون اله الا بهذا الشرط فانكم لا تعبدوننا ابدان وقد طعن
 بعض الناس في هذا الماورد ان قال انه يقتضي شرطاً وحداً لا يدل عليه ظاهر
 الكلام وهو ما شرط في قوله ولا انتم عابدون ما اعبدتم قال واذا كان ما قلناه من قوله
 من عبادته ما يعبدون من طائفه غير شرطية وهذا كمال اعطاه الله تعالى وهذا
 الطعن غير صحيح لان لا يستلزم اثبات شرط بل لا يمكن في ظاهر الكلام
 ولا يستلزم عطف الشرط على المطلق من حيث قيام الاله والوعظ من السوال
 ثلثة اجوبة كل واحدة منها او مع ثلثة اجوبة او مع ثلثة اجوبة او مع ثلثة اجوبة

السحر خراب

يعقبني المصائب على اذنانهم فلما في هذا ثلثة اخوة اولها ان قال اللهم
 وان كان ظمير المحرم هو وعبد ومبا لغه في النقي والجر كما قال تعالى اعملوا ما شئتم
 كما قال تعالى اعملوا ما شئتم ونائبها انه اذا لكم جزاء دينكم ولي جزاء ديني
 فخذوا جزاء الدلالة واللام عليه ونائبها انه اذا لكم جزاء دينكم ولي جزاء ديني
 لان نفس الذين مؤجر الا قال الشاهر اذا ما لقوا الغنيانهم وذا ناهم مثل ما يقربونا
 فاما التكرار في سورة الرحمن فاما حسن للتقريب بالنعم المختلفة المتعددة
 فكما ذكر نعمة النعم بها قرآن بها وخرج على التكرار بها كما يقول الرجل لنفسه
 لم احسن اليك بان خولتك الاموال لم احسن اليك بان خلصتك من المكان
 لم احسن اليك بان فعلت بك كذا احسن منه التكرار لاختلاف ما يقرب به
 وهذا كثير في كلام العرب واشعارهم قال بلبل بن ربيعة بن زبيد اخاه كلبا
 علي ان ليس علام من كليب اذا طرد اليهم عن الجسور
 علي ان ليس علام من كليب اذا مضى خير ان المجير
 علي ان ليس علام من كليب اذا خرجت من الدور
 علي ان ليس علام من كليب اذا خرجت من الدور
 علي ان ليس علام من كليب اذا اقبلت بجوي الاسود
 علي ان ليس علام من كليب اذا اقبلت بجوي الاسود
 علي ان ليس علام من كليب اذا اقبلت بجوي الاسود

العصفاء بالبريد
 انما هو كبريت وكلمة غاهبه
 بركة دوا لود آه

علي
 الذي في الاصل
 الذي في الاصل

هذا البيت من
 ديوان المتنبي
 وهو قوله
 علي ان ليس علام من كليب

ليس
 قوله
 راسد في
 ١٢

علي ان ليس علام من كليب اذا مضى خير ان المجير
 واما في الاصلية ترى ثوبه بن الحخير

نعم الفتي يا نوب كنت اذا التفت صدور العوايا استشال الاسهل
 ونعم الفتي يا نوب كنت ولم تكن لتسبق يوما كنت فيه حسا ول
 ونعم الفتي يا نوب كنت كحافيف ناك لي مخمي ونعم المحسامل
 ونعم الفتي يا نوب جارا وصاحبا ونعم الفتي يا نوب حين ساهل
 لغري لا تشا المزاكي لفتقه ولولا كنت عليه العوايا
 لغري لا تشا المزاكي لفتقه ولولا كنت عليه العوايا
 لغري لا تشا المزاكي لفتقه ولولا كنت عليه العوايا
 اي لك دم الناس يا نوب كلما ذكرنا موز مخيمات كواهل
 اي لك دم الناس يا نوب كلما ذكرنا موز مخيمات كواهل
 فلا يعبد لك الله يا نوب انما القيت حمام الموت عاجل
 ولا يعبد لك الله يا نوب انما القيت حمام الموت عاجل
 ولا يعبد لك الله يا نوب انما القيت حمام الموت عاجل

فخرجت في هذه الايام من كرا الى كرا لاختلاف المعاني التي عداها على نحو
 مناد كرايه وقال الحزب من عاد قريبا من ط النعام من تحت خرب والاعمال
 ثم قال قريبا من ط النعام من تحت خرب والاعمال ثم قال قريبا من ط النعام من تحت خرب والاعمال

هذا البيت من
 ديوان المتنبي
 وهو قوله
 علي ان ليس علام من كليب

نجاول
 منقول من ديوان المتنبي

منقول من ديوان المتنبي

وَقَالَ عَمَّا أَتَتْهُمُ النَّفْسُ لِي لَسْتُ بِكَ فَتُتْرَكُ مِنْ أُولَئِكَ
 وَحَدَّثَنِي أَنَّهُ إِذَا كَانَ مَالُكَ أَوَامَ وَنَادَى صَاحِبَهُ بِرَجُلٍ
 وَحَدَّثَنِي أَنَّهُ إِذَا كَانَ مَالُكَ أَصْرُوبَ بَحْلِ السَّيْفِ غَيْرَ نَكُولٍ
 وَحَدَّثَنِي أَنَّهُ إِذَا كَانَ مَالُكَ أَجْرَادَ مَا فِي الرِّحْلِ غَيْرَ مَحِيلٍ
 وَحَدَّثَنِي أَنَّهُ إِذَا كَانَ مَالُكَ أَخْفِيفَ عَلَى الْحَبْلِ غَيْرَ ثَقِيلٍ
 وَحَدَّثَنِي أَنَّهُ إِذَا كَانَ مَالُكَ أَصْرُوبَ كَأَنَّهُ الشَّيْءُ بَيْنَ صَقِيلٍ
 وَهَذَا الْمَعْنَى أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُخَصِّمَهُ وَهَذَا هُوَ الْجَوَابُ عَنْ التَّكْرَارِ فِي سُورَةِ الْمُرَاتِلِ
 بِقَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِالْحَقِّ الْبَاطِنِ الَّذِي حَسَنَ التَّكْرَارِ فِي سُورَةِ
 الرَّحْمَنِ مَا عَدَدَهُ مِنَ الْآيَةِ وَنَعْمَ فَقَدْ عُدَّ فِي حِلَّةٍ ذَلِكَ مَا لَيْسَ بِنَعْمَةٍ وَمَسْئُومٍ
 قَوْلُهُ يَرْسُلُ عَلَيْكَ شَوَاطِينُ نَارٍ يُخَاسِرُونَ فَاكْتِصَارَ قَوْلِهِ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي
 يُكَذِّبُهَا الْمُجْرِمُونَ يَطُوفُونَ فِيهَا وَبَيْنَ جَهَنَّمَ أَنْ كَيْفَ يُحَسِّنُ أَنْ يَقُولَ يُعْقِبُ
 هَذَا جَنَابِي الْإِي تَكْرَارًا وَلَيْسَ هَذَا مِنَ الْآيَةِ وَالنَّعْمُ فَلَنَا الْوَجْهَ فِي ذَلِكَ
 أَنْ نَقُولَ الْعِقَابُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ نَعْمَ فَذِكْرُهُ وَوَضَعُهُ وَالْإِنْدَاءُ وَبِهِ مِنْ أَكْثَرِ النِّعَمِ لِأَنَّ
 فِيهِ لَكَ رَجَاءً أَيْ تَحَسُّرُ بِهِ الْعِقَابُ وَتَعْنَى عَلَى مَا يَسْتَحَقُّ بِهِ الثَّوَابُ وَأَمَّا
 إِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِالْحَقِّ الْبَاطِنِ الَّذِي حَسَنَ التَّكْرَارِ فِي سُورَةِ الْمُرَاتِلِ
 فِيهَا الْيَعْنِي بِهِ وَضَعُهُ وَالْإِنْدَاءُ بِعَيْنِهَا وَهَذَا مَا لَا شَكَّ فِيهِ فِي كَوْنِهِ نَعْمَةً
 قَالَتْ سَيِّدُنَا الشَّرِيفُ الْمُرْتَضَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ تَعَالَى الْجَاهِلِيَّةُ وَقِيلَ الْمُسْلِمُ

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ

فِي بَيْتِهِ قَوْمٌ يَقُولُونَ بِالَّذِي نَزَّلَ فِيهِ الْفُتُورُ الصَّانِعُ وَآخِرُونَ مُشْرِكُونَ يُعْبَدُونَ غَيْرَ اللَّهِ
 وَيَسْتَنْزِلُونَ الرِّزْقَ مِنْ غَيْرِ زَادِهِمْ أَحْسَبُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فِي كِتَابِهِ وَضَرَبَ لَهُمُ
 الْأَمْثَالَ وَكَرَّمَهُمُ الْبَيِّنَاتِ وَالْأَعْلَامَ فَقَدْ شَأْنُ بَعْدَ هَؤُلَاءِ جَمَاعَةٌ يَمُنُّونَ بِسُورَةِ
 بَاطِلًا لَا إِسْلَامَ وَتَحْمِلُونَ بَاطِلًا زُشَعَارِيَّةً وَالذُّكُولِيَّةَ فِي جَمَلِهِ أَهْلُهُ دَمَةٌ وَمَالُهُ
 زَنَاجِرَةٌ مُجَدُّونَ وَكَفَّارٌ مُشْرِكُونَ فَسَمِعُوا عَنْ الْإِسْلَامِ عَنْ الْمَظَاهِرَةِ وَالْجَاهِ مُعَدِّ
 خَوْفِ الْقَتْلِ إِلَى الْمَسَاقَةِ وَبَلِيَّةٍ هَؤُلَاءِ عَلَى الْإِسْلَامِ أَعْظَمَ وَأَغْلَظَ لَأَنَّهُمْ يُدْعَوْنَ
 فِي الْبَيْتِ وَهُمْ يَقُولُونَ عَلَى الْمُسْتَضْعَفِينَ بِجَاهِشٍ وَإِطْوَارٍ جَامِعٍ يَقُولُ مَنْ قَدْ آمَنَ
 الْوَحْشَةَ وَوَقْتُهَا بِالْأَسَدِ بِمَا يُظْهِرُهُ مِنْ لِيَامِنَ الدِّينَ الَّذِي هُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى الْحَقِّ قَدْ عَارِ
 وَمَا تَوَابَهُ غَيْرُهُ تَوَابَهُ كَمَا عَمِي عَبْدُ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْعَوَّجَاءِ قَالَ لِمَا قُبِضَ
 عَلَيْهِ فَهَمَّ سُلَيْمٌ وَصَوَّرَ إِلَى الْكَوْفَةِ مِنْ قَبْلِ الْمَسْجُودِ وَاحْضَرَهُ لِلْقِتَالِ وَاقْبَرُ بِمُزَارَقَةِ
 الْحَيَاةِ لَيْسَ تَقْلُوبِي فَقَدْ وَصَفَتْ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ بَعْدَ الْآفِ حَلِيَّةٍ مَكْدُونَةٍ مَقْشُورَةٍ
 وَالْمَشْهُورُونَ مِنْ هَؤُلَاءِ هُمُ الْوَلِيدُونَ بَيْنَ يَدَيْكَ عَمَلُ الْمَلِكِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدُ الرَّابِيَةِ
 وَحَمْدُ بَنِي الرَّبِّ قَانِ وَحَمْدُ عَجْرَدٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْمُقَفَّعِ وَعَبْدُ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْعَوَّجَاءِ
 وَبَنِي زَيْنٍ وَبَنِي دُرٍّ وَطَبِيعُ بَنِي الْيَمَانِ وَبَنِي الْحَارِثِيِّ وَصَاحِبُ بَنِي عَبْدِ الْقَدُوسِ وَبَنِي
 وَعَلَى بَنِي الْحَبْلِ الشَّيْبَانِيَّةِ وَغَيْرِ هَؤُلَاءِ هُمْ لَمْ يَذْكُرْهُمْ وَهَؤُلَاءِ كَانَ عَدَدُهُمْ كَثِيرًا فَقَدْ
 أَتَى اللَّهُ وَأَدْلَمَهُمْ بِمَا شَهِدَتْ بِهِ دَلَالَةُ الْوَاضِعَةِ وَحُجَّةُ الْإِلَهَةِ عَلَى غُلُوبِهِمْ
 فِي الْحَقِّ وَأَمَّا هَؤُلَاءِ هُمْ مِنَ الشُّخْفِ وَمَنْ ذَكَرَهُمْ مِنْ أَحْبَارِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ ذَكَرَهُمْ وَتَوَابَهُ

جازيعة هناك فوفى في مالي خيلة والذي كانا الى المصطفى ملك وكان في طاعة
 اتوى شلة من نري اجابته وتورن مؤافقة ففك لفتاة له ومن اجله مع العذراء
 من فائدة ينفع عليها فتادب برؤاها وتقطعها انما الوليد كان مشهور بالاجاد
 مظهر بالاجساد غير محشم في اطراح الدواخل ولا من اقرب في بشر او في الخواص
 ولله الاخير سلمه روج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسموه الوليد فقال النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم يا سموة يا سموة فاعيتكم ليكون غيبه هذه الامة رجل فقال له الوليد
 لمؤثر في هذه الامة من فرعون على قومه قال الا وراعي فتاثل في فرعون
 فقال ان استخلف الوليد بن زيد والاهو الوليد بن عبد الملك اخبرنا ابو عبد
 الله المزني قال حدثني محمد بن همام قال حدثنا محمد بن عبد الحميد قال كان الوليد بن زيد
 ابن عبد الملك قد عزم ان يبنى فوق البيت الحرام فبث يشرب عليها الخمر وكثير
 على الطواف فقال بعض الحجة لقد رايتنا الخمر في البناء فوق الكعبة وهو يكثر
 ما صنع ارتكبا للعبة فلم يمس تلك الليلة حتى وافى الخبر بقتل الوليد واخبرنا
 ابو عبيد الله المزني قال قال اخبرني عبد الله بن يحيى العسكري عن ابي الحسن العلوي
 قال اخبرني اخي محمد بن همام بن اسعيل بن عبد الله بن عيسى عن ابي العباس
 الوليد وهو الملقب بالناسي قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يسلع شيئا من الوليد
 الا اخبر به فقام ثور بن زيد فقال اشهد سمعته يقول استقاموا من غير ان يسلع
 واما كافر طيما منه يستعفي في سائر اسما من الناس حتى يركبوا حماره

احسن



اخبرنا المزني قال قال اخبرني عبد الله بن الحارث قال حدثنا محمد بن كمال قال اخبرني الوليد بن
 يزيد عن المصنف وكان خطه كانه اصابع وتعمل يمينه باليمين وهو يقول
 يذكري الحساب ولست اخبرني فاما لقول من الحساب
 نقل الله من عني طعامي في قل الله من عني شرباي
 قال الشيخ المصنف رضي الله عنه وبلغه من هذه الجمة على الله تعالى ولا طويلا وما
 اقر الله تعالى على ان ينعده طعمه وشرابه وحياته وما اولاه العيش
 بالهم العذاب وشديد العذاب لولا ما بهم به المحنة ومنظم التكليف من اخير
 المستحق من الثواب والعقاب ويستجد همام من احوال الطاعات والمعاصي
 اخبرنا ابو عبيد الله المزني قال حدثني احمد بن محمد بن كمال قال كان الوليد بن
 يزيد بن زياد واذا فتح المصنف يوما فرائده واستغفروا غاب كل اخبرني
 فاتخذ المصنف غرضا وماء بالنسب حتى مرقه وهو يقول
 اتوعد كل حبس عبيد فما ناداك حيتار عبيد
 فان لا يثبت ركب يوم حشر فكل ما ريت من في الياست
 واما الصادق الراوي فكان مشغول بالدين راوي ما على اهل مدنها الشرب والاكل
 العزير وقال عوف بن محمد اخبرنا كان فيهم من راد الى الكوفة فيطعمونهم من وجب
 ابن زياد وحقق من ركب ودية واما من ركب له وابن زياد وحقق من ركب
 وحماذ عوف بن علي الكليل في حماذ بن علي الراوي في حماذ بن علي الراوي

انما في

ودوي ابن شبة عن اي غيبته قال كان حماد بن عدي بن شارة بالفتح لانه كان عظيم
الجسم مجذوبا طويلا جاحظا العينين قد تغشاهما لحم آخر فلما قال حماد فبينه

والله ما الحزن في غيبته برأيه في الشرا فحسبه

كل رجة اطيبت من رجة وسنه الين من شبه

ووجهه احسن من وجهه وشده من شدة

وعوده اكرم من عوده وحسنه اكرم من حسنه قال شار ويلي على الزبير

لقد نشت باني ضربة فكل وكندال قال ما اراد الزبير الا قول الله تبارك وتعالى

لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم فاخرجها فخرج بها محججها وهذا اخف من شارة

وقطعت شدة لطيف واوكل في حجة عني الامداد تاكيدا للوصف به واخرج ذلك

مخرج المبالغة مساو والوزن استخفافا حماد بن عدي فقال

لو ان ماي ردينا وانما ونحبتهم حادوا اليك لما فلتناك زنديق

انت العباد والرجل مدخلنا وذا التزندق وشيخ محارب

فلما ابن المفتح فان جعفر بن سليمان روي عن المحدثي انه قال ما وجدك كذا

قطا الا واسله ابن المفتح ودوي ابن شبة قال قد شئ من شئ ابن المفتح وقد

ترسب ما في المخرج بخدان اسلم فليمة وتمثل

يا ليت غابك الذي اعترك خذ العدي وبه الفواد مر كل

ابي لا يملك الصدود واتي فتمما اليك مع الصدود ولا ميل

استغفر الله او كانه
كله

الذي كان جردك
يقال داس يبيع اذا جاد
وواحد الطوق اذا حركها
بيدك غار وذهب
والله

يا ليت غابك

ودوي ابن شبة عن اي غيبته قال كان حماد بن عدي بن شارة بالفتح لانه كان عظيم
الجسم مجذوبا طويلا جاحظا العينين قد تغشاهما لحم آخر فلما قال حماد فبينه

والله ما الحزن في غيبته برأيه في الشرا فحسبه

كل رجة اطيبت من رجة وسنه الين من شبه

ووجهه احسن من وجهه وشده من شدة

وعوده اكرم من عوده وحسنه اكرم من حسنه قال شار ويلي على الزبير

لقد نشت باني ضربة فكل وكندال قال ما اراد الزبير الا قول الله تبارك وتعالى

لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم فاخرجها فخرج بها محججها وهذا اخف من شارة

وقطعت شدة لطيف واوكل في حجة عني الامداد تاكيدا للوصف به واخرج ذلك

مخرج المبالغة مساو والوزن استخفافا حماد بن عدي فقال

لو ان ماي ردينا وانما ونحبتهم حادوا اليك لما فلتناك زنديق

انت العباد والرجل مدخلنا وذا التزندق وشيخ محارب

فلما ابن المفتح فان جعفر بن سليمان روي عن المحدثي انه قال ما وجدك كذا

قطا الا واسله ابن المفتح ودوي ابن شبة قال قد شئ من شئ ابن المفتح وقد

ترسب ما في المخرج بخدان اسلم فليمة وتمثل

يا ليت غابك الذي اعترك خذ العدي وبه الفواد مر كل

ابي لا يملك الصدود واتي فتمما اليك مع الصدود ولا ميل

زبان وجبت

على الرزق والمصلحة فلهذا جاء في كتاب الله كتابا آخر فيه ما كتب الله سبحانه
 ان الاثار رزق من كتاب الله في مثل ان غفرت حسناتك وكان طول
 وكان طول ذلك فكتب بالضمير على ايام الرزق والضمير للشئ
 فان ذلك لا يكاد يحيط به وكان يقول لا اترك بك امر منهم فانظر ان
 كان ما لا يحيط به فلا يخفى وان كان ما لا يحيط به فلا يخفى ودعا به من
 على ما لا يحيط به فقال عز الله لا خير لست بوجه الكرام احب اليه قال ولم قال لا
 منكم والركعة بينكم اجواز رابعة من غير ثم الاخران وكتب الى اخيه
 اما بعد فاعلم العلم من الله اعلم به منك وعلمه من انت اعلم به منه فاكل اذ فطقت
 فاكل فطقت ما فطقت وخطت ما خطت وقال لبعض الكتاب اياك الشئ
 لوجه العلم على ان مثل الملاحة فان ذلك هو العيون الاكبرون وقال اخر عليك
 بما سهل من الاماظ مع الجليل لانها السهلة وقال اما الملاحة فقال
 الى اذ امرها الجاهل فظن انه حسن شيطان وقال لا تخف من خاف تكريمه
 ولا تشغل من خاف شعبة ولا تزل من الاثبات على الجاهل ولا تشغل من الاثبات
 عليه ولا تخرج ما شغف برجاير ولا تقام على ما خاف العجز عنه وقال
 لبعض اخوانه اذ اصاحبت ملكا فاعلم انهم قد منسبوا لما قبله الرقاد فلا شعرب
 فلكل منسب طاه فانهم شعرب احد قلبه شيئا الا طهر على لسانه ان كان خيرا على
 وجهه ان كان ليما ان وكان يقول بما يشي العالم عز الدنيا على ما ان الارزاق

الحق بالحق
 يبرئكم منكم
 اولى منكم
 على في شطرتيها والنعوت
 عيون

استحقق ضعيف
 تكرامه

الله

لم يفسد من افعلي قدرا الاخطارون فلما انزل الى العوجا فقد ذكرنا ما روي
 انهم امة بل سجد في احاديث النبي صلى الله عليه وآله احاديث مكذوبة وروي عن ابي
 عبد الله كذب عليه اية الكرسي فقال لصاحبه لم كذبت هذا عليه فقال لا
 ليس في فقال قد راينا مصحفا مشرقا وبشار فيه
 فلما عبد الكرم بالبر الى العوجا بعث الاسلام بالكفر ونوا
 لا يصلي ولا تقوم فان ضمت بعض الناس ضوما رقيت ما
 لا يبال اذا ضمت من الخير عتيقا ان يكون عتيقا
 لست شعري غدا فطقت في الجحيم فطقت ام زنديقا
 فلما ابشأ من نرجو في الماري قال قال رجل لشارنا اكل اللحم وقومنا اكل اللحم
 يدعي ان الله شوقي فقال لشارنا ان هذا اللحم يدفع عني شره هذه الطلعة قال المبتد
 ويروي ان لشارا كان تعصب للنار على الارض ويصوب راي المبتدع في الاستماع من النجس
 النار مشرقة والارض مظلمة والنار معبودة مثل كائنات النار
 وروي عن اصحابه قال اذا حضرت الصلاة تقوم اليها وتقع بشارا فتجعل
 حولي ثوبه بالمشقة فيصلي فيعود والراب كماله لم يسم الى الصلاة
 لخيرنا ابو عبد الله المرزباني قال حدثني علي بن ابي عبد الله الفارسي قال
 اخبرني ابي قال حدثني ابن موهبة عراجه بن ابي قال حدثني ابي قال كنت اكرم وقال
 اذ دخلت سورة مكية بهتت الى الاحاد وكان يقول لا اعرف انما علمت ان

فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَتَى عَلَيْهِ يَوْمَ ذِي الْقُرْبَىٰ لَعْنَةُ اللَّهِ لِيَكُونَ مِنَ الْكَافِرِينَ

1876
1877

Handwritten text in Arabic script, likely a title or heading, possibly reading "كتاب..." (Book of...).

من سجاد

وَالثَّانِي أَنَّهُ كَانَ لِعِزَّازِ ثَوْبٍ لَدَجِيَانِ أَحَدُهُمَا عَنِ يَمِينِهِ وَالْآخَرُ عَنْ شِمَائِلِهِ وَكَانَ
إِذَا رَأَى الْبَشَّةَ ضَمَّهُ عَلَيْهِ سَمَّهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَدْخُلَ رَأْسُهُ فِيهِ وَشَبَّهَ اسْتِرْثَالَ
الْجَحْشِيِّ فِي ذَلِكَ بِمَا بِالزَّرْعَاتِ وَهِيَ الْقِرْطَةُ وَقِيلَ الْمَرْعُثُ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ إِنَّمَا
يُسَمَّى الْمَرْعُثُ لِأَنَّهُ كَانَ يَلْبَسُ فِيهِ بَهَاءٌ رَعَاءًا وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ الثَّالِثُ
وَكَانَ يُشَارُفُ قَدَّمَائِي الشَّعْرِ جِدًّا حَتَّى أَنْ كَثُرَ مِنْ الزَّوَادِ لِحَقِّهِ بِمَنْ تَقَدَّمَ
عَصْفُهُ عَلَيْهِ مِنَ الْجَوْدِينَ أَخْبَرَ الْمَرْبُوبَانِ عَنْ مَحَبَّتِي الصُّلَّ
قَالَ خَدْنَاهُ الْكَلْبُ الْبَشْكَرِيَّ قَالَ لَا يَكُونُ كَلْبٌ مِنْ أَشْعَرِ النَّاسِ عَلَى الْبَشَرِ إِلَّا

الرحمة
بالحكمة
المعك
والله اعلم
بما

الرزاء مصيب
من سنة وفتن
الحمد لله

لَوْ قَدْ تَلَقَّيْتُ مَا صَنَعْتَ بِدَقَرَتِ شَيْءًا عَلَيْهِ مِنْ تَلَمُّ
فَأَدَّبْتُ مِنْ شَيْءٍ إِذْ قُبْتُ بِهِ مَا بَعْدَ خِيَارٍ مِنَ الْمَلِكِ فَأَنَا صَاحِبُ بَرٍّ عَزِيزٍ
الْقُدُّوسِ كَانَ تَطَامُرًا بِمَا هِيَ لَشَوْنِهِ وَيُقَالُ إِنَّ الْمَلِكَ لَكَ الْفُلَ الْفُلَ فَنَقَطَهُ
ثُمَّ قَالَ لِي عَلِيٌّ شَيْءٌ تَعَزُّمُ بِصَاحِبٍ فَقَالَ سَتَجِدُ اللَّهَ وَأَقُولُ الْآخِرُ فَقَالَ أَبُو
الْمَدِينِ لِي فَاتِمًا سَتَجِدُ لَأَمُّ لَكَ وَرَوَى أَنَّ الْمَلِكَ لَكَ الْفُلَ فِي شَيْءٍ مَشْهُورٍ
فِي الْأَمْتِزَاجِ الَّذِي لَا عَوْدَ بَيْنَ النُّورِ وَالظُّلْمَةِ فَأَقَامَ عَلَيْهِ الْحُجَّةَ فَانْقَطَعَ فَأَنَا شَايِدُ
أَيُّ الْمَلِكِ لَكَ اللَّهُ يَارَجُلُ فَأَنْتَ حَتَّى الْعَرَبِيَّ تَعْلُ خِدْلُ وَرَوَى أَنَّهُ رُوي
بُصَيَّ صَلَاحُ تَامَةَ الرُّكُوعِ وَالْجُودِ فَقِيلَ لَهُ مَا هَذَا مَدَّ يَدَكَ مَرُوفٌ فَقَالَ شَيْءٌ بَلَدٌ
وَعَلَاةُ الْخَيْلِ وَسَلَامَةُ الْهَيْلِ وَالْوَلَدِ وَيُقَالُ نَفَلًا أَوْ أَلَا مَهْدِيٌّ فَقَدْ عَلِيَ الرَّزْدَقِيُّ
كَذَا الْيَدِ بِكَابٍ فَقَالَ لَهَا قَرَأَ هَذَا قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ كِتَابُ الرَّزْدَقِيِّ قَالَ صَاحِبُ الْأَعْرَافِ
أَنْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَرَادَ قَالَ لَا قَالَ أَفَنْتَ ثَلَاثِي عِلْمًا لَا تَعْرِفُ قَالَ فَلَا عَرَفَةَ يَصْلُحُ
قَالَ صَاحِبٌ فَقَدْ عَرَفْتَهُ وَلَسْتُ بِزَيْدٍ وَفِي كِتَابِ الْأَنْبِيَاءِ وَلَسْتُ بِزَيْدٍ وَذَكَرْتُ
أَبْنُ زَيْدٍ لِلْبَرِّ قَالَ ذَكَرْتُ الرِّوَاةَ أَنَّ صَاحِبًا لَمَّا نَظَرَ فِيهَا مَرُوفٌ بِهِ مِنَ الرَّزْدَقِيِّ
مَحْضُ الْمَهْدِيِّ قَالَ لِي الْمَهْدِيُّ السَّتَّ الْقَابِلُ لِي جَنْبُكَ مَا لَسْتُ عَلَيْهِ
وَبِزَكَاةٍ فَكَانَ فِي خَرَسٍ أَوْ فِي شَيْءٍ حَبْلٍ
وَلَوْ أَنِّي بَدَيْتُ لِلنَّاسِ عَلِيٌّ لَمْ يَكُنْ لِي فِي غَيْرِ حَسْبِي أَكُلُ
فَقَالَ صَاحِبٌ نَايَ الْتَوْبِ وَأَرْجِعْ فَقَالَ لِي الْمَهْدِيُّ هِيَ هَاتِ السَّتَّ الْقَابِلُ

الزَّوْجُ بِالْحَرْفِ
تَارِخُ عَالَمٍ
حجج

والشيخ لا يروي

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وَالشَّيْخُ لَا يَرْوِي كُلَّ أَخْلَاقِهِ حَتَّى يُوَارِيَ فِي ثَوْبِي مِنْهُ
إِذَا ارْتَوَى عَاوَدَ جَهْلُهُ كَرِيهِ الْقَبِيلَ عَادَ إِلَى كَيْفِهِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَقَالَ وَمَا
الْمَسْلَبُ لِي عَلَى الْبَيْتِ قَلَامًا وَمِنْ شَعْبَةٍ وَهَوْنِي الْحَبِشُ
خَرَجْنَا مِنَ الدُّنْيَا وَنَحْنُ زَاهِلًا فَلَسْنَا مِنَ الْأَحْيَاءِ فِيهَا وَلَا الْمَوْتِ
إِذَا دَخَلَ السَّجَانُ يَوْمًا حَاجُوا عَجَبًا وَقَلَامًا جَاءَ هَذَا مِنَ الدُّنْيَا
وَنَفَّحَ بِالرُّوْيَا فَيُجَلُّ حَدِيثًا إِذَا نَحْنُ انْصَحْنَا الْحَدِيثَ عَنْ الرُّوْيَا
فَأَنْ حَسَنَتِ لَمْ تَنْتَ عَجَبِي وَأَبْطَأْتُ وَأَنْ نَحْنُ لَمْ نَحْفَظْ وَأَنْتَ عَجَلَا
طَوِي وَنَا الْخَبْرَ نَحْنُ مَسْمُوعٌ لَهُ خَارِصٌ هَذَا الْعِيُونَ لَا يَهْدِي
لِي بِرَأْيٍ وَلَمْ تَدْرِكْ نَحْنُ عَجَلًا لَمْ نَحْفَظْ لِي نَفْسِي لَا نَعْتَشَا
الْأَحْذَابُ وَنَا لَهْلُ حَلِّهِ مَعْتَمِدِينَ لِي الدُّنْيَا وَقَدْ فَارَقُوا الدُّنْيَا
قَالَ شَيْدَا الشَّرِيفُ الْمَرْفُوعِي عَنِ اللَّهِ عِنْدَهُ وَأَخْبَرَنَا أَنَّ الْجَهْمَ كَظَمُولٍ صَاحِبِ
إِنْ عَمِلَا الْقُدُّوسَ فَتَغَشَّى لَا تَغَشَّى فِي قَوْلِهِ يَسْتَأْجِبُ

يَسْتَأْجِبُ لِلْكَرِيمِ كَرَامَةً وَيُرَازِقُهُ دَائِرَةً وَيُزَوِّجُهُ فَتَأْخُذُ
مَذَكَّرٌ كَرَامَةً وَدَالَ كَانِ عَلَى الْكَلِيلِ وَهَوْنِي زَيْدٍ زَيْدٍ الشَّيْبَانِي يَكُنِي الْكَزْبُ
وَهَوْنِي يَمُورُ الرَّزْدَقِيُّ فَطَلَبَهُ الرَّشِيدُ عَنَلَفْتُهُ الزَّادَةَ فَاسْتَدْرَكَهُ لَمْ يَسُدَّ الرَّزْدَقِيُّ
وَمَا الرَّشِيدُ مَدَحُهُ وَمَدَحُ الشُّعْلِ مِنَ الرَّبِّعِ وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا قَعَدَ الرَّشِيدُ لِلطَّلَامِ
بِالرَّزْدَقِيِّ حَضَرَ شَيْخٌ حَسَنُ الْحَيْةِ حَسَنُ الْخَصَابِ مَعَهُ فَبَدَأَ نَاسًا بِمَا هِيَ الرَّشِيدُ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والشيخ لا يروي
والشيخ لا يروي
والشيخ لا يروي

ياخذ ما بينه فقال يا ايها الذين آمنوا انما احسن قراة لما من غيري فاذنوا فورا فافعل فقال
ان شيخ كثير ولا آمن الاضطرار اذا كنت فان رايت اني نادى في الجاهل فقلت
فقال اجلس فجلس ثم انشأ يقول

ياخير من وحدث بارجله خيل الزكابي بهمة طين
تطوي الشباب في زمته طلي الخار وعام اليررس
لما راك للشمس طالعة شجرت لوجهك طلعة الشمس
خير الخراف انت كلهم في نوميك لما غي في اسير

الوجه دونه بك
ويتبر كنهك آج
التيب استل في برك صوا
لمن سباب كلور آج

وذكر ان اشق خيرة ثم مني فصيح فوق ما مني
فوق النجوم فوقهم ومع الجحش منك الغرب
ما ذاك الا اني رجل استولى بقر من الارس
ولجاديل لغير ان منهم من غير ان الجاهل الورب

الادوية بالتي تاكل كوكبا
اعلم في الطير كآج
الرس بالغ
تقتان آج
التيج برافا جدر كراين
له ودره في رن اوق
فوزر آج

والله يعلم في ميتته ما ان صنعت اقامه لمشر
ظلال الذي يقال لانه زندق قال الشاسر وكتب الحمد وبعان لا يعرف له
ومن تركه كدسوة من هؤلاء اكثر من ذكرناه وانما العبد ان من كان معه البليسة
اشهر واشهر اظفر واورد فتمع ذلك ثبلا من كثير ففعله من تفصيله ولذا قد
ذكرنا جملة من اخبار اهل الضلالة والمضاد في محالة ختب ما سئلنا نحن
بمنها مني من اجلة اهل التوحيد والعدل ولم يحكايهم ومشتحن الناطم

المعاجة واليها فيهم
توكل في الامور
الترد وقال كجاء المزن
المطو العسر على الخلل
وجاءه الف عصابة
الفرس بالغ
راجه كوكبا في اوتو
او يقره ويومست
الاورر في الاينة
كلور سوس اوك
الكر كوي باقة الاورر اذن به اكر آج

فان من ربيع صفا
الفرس في ربيع صفا
فان من ربيع صفا
الفرس في ربيع صفا

انعلم الذي من ربيته يفته ومن خسرته صفتته ففعلنا انما ذلك
اعلم ان امر التوحيد والعدل ما خسرته من الامير المؤمنين صلوات الله عليه
وطهيه فانها تنقش من ذلك ما لا ياف عليه ولا غاية وراة ومن تأمل المانور
ذلك من كلامه علم ان جميع ما انشعب المنكرون في تنبيهه تفصيل ذلك الخار
لكل الامور وروي عن الامية من انما يد علمهم التلم من ذلك ما لا يكاد خطاه كره
ومن احب الموت عليه وطهيه من طائفة اصاب منه الكثير الغير الذي في بعضه
شقا للصدور السقيمة ونتاج العقول العقيمة ونحن نقدم على ما نريد ذكره شيئا
بما روي عن هذا الباب فمن ذلك ما روي عن امير المؤمنين عليه السلام وقص
الله تعالى ما لا يد من الاعيان علم ان لا يناله وعنا ربه بين الاشياء علم ان لا
فوز له صاد النور بالظلمة والاشوة بالليل والنيسة بالليل والضرر بالحرورة
مولك ما بين معاديا باها مفترق بين مثلنا بها وروي عنه عليه السلام انه
سئل في معرفة ربك فقال ما عرفني به قبيل وكيف عرفك فقال لا شبهة
سؤنة ولا حصة بالحواش ولا يقاس بقياس الناس وقيل له عليه السلام كيف
تخايب الله الخلق فقال كما يوزنهم قبيل له كيف تخايبهم ولا يوزنهم فقال كما يوزنهم
ولا يوزنهم وعنه رجل فقال ان كان ربك قبل ان خلق السماء والارض
فقال عليه السلام اني سئال عن مكان كان الله ولا مكان وروي عن ابي عبد الله
الصادق عليه السلام انه قال له محمد بن الحنفية فقال قل اني رسول الله صلى الله عليه

الاسماء بالكر
عن سبطه
فان من ربيع صفا
الفرس في ربيع صفا
فان من ربيع صفا
الفرس في ربيع صفا

والله تعالى قال سمعنا ما سمعنا فاعلم ان ما جادل خلا له فلا تدركه اشار الالهية ولا تحيط
 به اذ سمع السامعون وروى صفوان بن يحيى قال دخل ابوفيرة الخديفي على النبي
 صلى الله عليه وسلم فساله عن الامم والاحكام والقرآن حتى بلغ سؤاله
 الى التوحيد فقال له ابوفيرة انا وبنائي الله تعالى فسم الله الام والروية فسلم ورمى
 السلام وخرج صلى الله عليه وآله الروية فقال الرضا عليه السلام فم المبلغ من الله تعالى
 الى المسلمين الخرج والاشهر انه لا تدركه الاضمار ولا يحيطون به على اليسر كمثل
 شي الين محمد عليه السلام بهتت اساده ما قال لي قال كيف جئ رجل الى الخلق جميعا
 فنجسهم ثم انه جاء من عند الله تعالى يدعوه اليه فاعلم يقول لا تدركه الاضمار
 ولا يحيطون به على اليسر كمثل شي ثم يقول شازاه بفتح الخيط بضم الخاء الخيون
 ما تدرك الرباد قد ان تزيه بهذا ان يكون ياتي عن الله بشي ثم ياتي بغيره من غيره
 قال ابوفيرة فانه يقول ولقد رآه نزله اخرني عند سيدك المصطفى فقال عليه السلام
 ما بعد هذا الآية يدل على ما راي حيث يقول ما كذب القواد ما راي يقول ما
 كذب ثواد محمد ما راي عينا ثم اخبر عما راي فقال لقد راي من ايات ربه
 الكبري وايات الله غير الله وقد قال الله تعالى ولا يحيطون به علما فاذا رآه انما اضاء
 من اخط به العلم فقال ابوفيرة انا كذب بالروية فقال الرضا عليه السلام اذن
 القرآن كذبه وما اتبع عليه المشركون انه لا يحاط به علما ولا تدركه الاضمار
 وليس كمثل شي واتي بعصر ابي ابا جعفر محمد عليه السلام فقال له قل

لا

رايت ربك جبرئيل فقال لم اكن لا عبد شيئا لم اذ فقال كيف ائنه فقال لم
 تنه العيون شامته الاضمار بل رآته القلوب بحقايق الايمان لا تليد كالحق
 ولا يقاس بالناظر معروفة بالايات منعوت بالاعلامات لا يجوز فيها قصته
 فهو الله الذي لا اله الا هو فقال اخبرني الله اعلم حيث يجعل رسله الانبياء
 وروى ان شيخا حضر فقيمن مع امير المؤمنين عليه السلام فقال له اخبرنا يا امير المؤمنين
 عن سبب راي الشام اكان قضاء من الله وقد رقا لانهم يا اخا اهل الشام
 والذي تلقى الجنة وما وطنا موطنيا ولا هبطنا وادبوا ولا علوا المعية
 الا بقضاء من الله وقد رقا الشام في عند الله اختببت عنا يا امير المؤمنين وما
 اظن انك اخبرني حبي اذ كان الله قضاة علي وقد رقا فقال له عليه السلام ان الله
 قد اعظم لكم الاجر على سببكم وانتم سائر قد رقا على قلوبكم وانتم مقتبون فلم يكونوا
 في شئ من حالكم كسرتهم ولا الهام بظهور ولا عليا فخرج فقال الشامي كيف
 ذلك والقضاء والقدر ساقانا وعنتما كان نصيرا وانصرا فقال الرضا عليه السلام
 يا اخا اهل الشام اهلك طنت قضا لا رقا وقد رقا احما لو كان ذلك كذلك
 لبطل الثواب والعقاب وسقط الوعد والوعيد والامر من الله والهي وما
 كان الحسن اولى بولاب الاحسان من المصطفى اولى بغيره الذي من الحسن
 ملك قتاله عبدة الاوثان وجزب الشيطان وخصما الرحمن وشهدا الزور وقدره
 منه الامم ومجوعها ان الله تعالى امر عباده بخير اوهاهم محذرا وكلف

رجع صفوان بن يحيى

العلم الواحد

والاخرى

المدة: ٢٠٠٠ ساعة
ولا واحد لها

في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 والذين هاجر
 والذين آمنوا
 والذين هاجر
 والذين آمنوا
 والذين هاجر

الناس على اربعة قسم لان الله قد افاض على الناس الخصال
 هو النبي والكاتب والفرس والعب قال ربه يصيب الجاهل
 منكم الخليل ملاح الملق والبدوان فرعا الايقين قال عسرة
 انجي نفسي انك ممدون بالتفلي فما نداء عماراه هذا قول في قوله
 فتيه اذا اعطيه ليس المذروا في فرعا الا لئلا ينسب اليه والجاهل ان
 تقول العرب امدان يهرب اصدريه ويضرب عطفه ويضرب ربه وما
 سبحانه وذكر انه سيعرجا من فحاء العرب يقول فمع الشيب مذكوره
 يربط جانبي اسناده ومما فوداه واما سبيلها لا سيما يدوان اني شيبان الذي
 قال وهذا اسل الخريف ثم استعير للشيخ والايدي والظرفين في كل شي قال الله
 ابن ابي عايل هذا ان يذكر قوسا على عجزها ان المذوق زوايا متجعة في الشمال
 ان اذ قوسا يفيض ظم ناها قال لا معنى لوصف الرجل الذي ذكره الحسن انه يحرك
 القيمة ولا يشان من يدح ونفسه على نفسه ويقول ما لنا فاعرفوني ان يحرك
 اليه واما اذا اذ انه يضرب عطفه وهذا مما وصف به المرح المختار
 واما قالوا لاجلنا فيض مذكوره اذا قلد وتوعد لانه اذا اكل وحرك راسه
 ينفض من فوديه وهما يد رواه وليس الذي ذكره ابو عبيد بن عمير لانه
 من شأن المختار الذي يرضي نفسه ان يمشي وشمس فتتحرك اغصانه واغصانه
 ويد رواه من جمله ما يمشي وتحرك لا سيما اذا كان من حمله فظهر فيها الامتزاز

المذوق تلقى ليدري وتبين
 بيريح انا

في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 والذين هاجر
 والذين آمنوا
 والذين هاجر
 والذين آمنوا
 والذين هاجر

في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 والذين هاجر
 والذين آمنوا
 والذين هاجر
 والذين آمنوا
 والذين هاجر

التما في جوارق من نار
 قوس ستافز وبتنواي
 ذات صوت انا

والنقص

والماحش المذروا ان الذكر مع ان غيرهما سحر الى افاض على الناس الخصال
 والفتن ليعلمه وقول ان من فيه ليس من شأن من يدح ان الجاهل المستعير في لانه
 الاكل من شأن المختار المختار الامتزاز وتحريك الاغصان على ان هذا الامتزاز
 مما لا لا تدبر شأن كسنت وعملت تحرك راسه ونفسه مذكوره فاذا قال
 ذلك في الاكل فقل له مثله وكان الحسن يقول يا ابن ادم جماعا سوطا فاما
 جماعا في غاوشة في كاه وزكوا الدلول وليس النبي حتى قيل لما شافني الله اني
 الآخر فقال سبحانه وكان يقول يسكن ان ادم تكوم الاكل مكثون
 الجاهل شير جمع فروع شيع ان قوله البعد ونقطة الشربة لبادي البعد
 الصبر فربك البعد وكان يقول ما اكل احد الا لاشا القول وكنت
 المظهر هذا المعنى اما بعد فان قولك البقاء اني ناء فخذ من مال النبي لا
 يبقى لئلا الذي لا يفسد والسلمه وكان يقول اذا رايت رجلا يفاض من
 يواليا فافسده في الآخرة وساء له رجل ما كالك فقال ما كالك وما كالك
 من اصبغ وانسي منظر الموت ولا يدري ما يفعل الله به وكان يقول ان
 ادم فطنتك حجة ووكيلك ملك كان كرمك كتمان ملك فاقبل ما نيت
 واكثر واتل وفي خيرة آخر ووكيلك ملك كان كرمك كتمان ملك فاقبل ما نيت
 وانشاءك علمان وروى ابن جرير المذوق قال لما قال عمر بن الخطاب
 ترك واسطاف عشا في الشعي والي الحسن بن الحسن فقال له ان يترك عن عبد

يقال فلان يتدح
 اي يكثر انا

في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 والذين هاجر
 والذين آمنوا
 والذين هاجر
 والذين آمنوا
 والذين هاجر

فمنكول واما الحسن الاضرع فزولم الى الله تعالى للسياق الذي اخذه على اهل العلم
اليستة للناس ولا يستثونه ثم انصرف وبلغ ذلك الحجاج فقال اهل الشام
وفهم حوله الله لا يوتى غير عبد الله اهل البصرة فيكم منكم ولا يكون ذلك
الحسن فيكم تغيير ولا يكره قالوا ومن ذلك انك الله استنداد فقال علي بن ابي
الطباع والسيف فاحضر وجهه اليه فلما ادنا الحسن من الباب حرك سيفه اليه
والحاجب ينظر ايده فلما دخل قال له الحجاج هاتنا واجلسه قريبا وقال له
ما تقول في علي وعمر قال قولك قولك من هو خير مني عند من هو شر منك
قال فوجي عليه السلام البصير ان قال له ما بال الفوز الاول قال علمه عند من
يكتب لا يقبل من ولا يشي علم علي وعمر عند الله تعالى فقال له الحجاج انت
ستبذل العلماء يا اسعدي ثم دعا بغاليه فغلق الباب فخرج الحسن اثم
الحاجب فقال يا اسعدي والله لقد دعاك لغزو ما فعلك ولقد احضر
السيف والقطع فلما اقبلت رأيتك قد حركت سيفك بشي فاقولت
قال قلت يا عدي عند كربي يا صاحبي عند شدتي يا ولي نعمتي يا ابي
واله اباي ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب لارزقي موته واصرف عني اذ
ومعرتة ففعل ربي كل وعز ذلك وكان الحسن يقول ما زال
التفان فيقول ما حيي نعم فلما عمامة وذلك سببا يعني الحجاج وروي
ابن جرير انه قال ان رجلا قال للحسن يا اسعدي ان الشيعه تزعجك

بعض

بعض عليا عليه السلام فابكت بكى واولا ثم رجع اليه فقال انا انكم بالاسير وجعل
كان سببا من ترائي الله عز وجل على عذوقه وان هذه الامور في الدنيا لا تدوم
والله تعالى الله عليه والله توحيده لم يكن النور من الله ولا ما لا يهل عن حق الله ولا
الشعر وقد من مال الله على القرآن عزاء من الله وفيه ما شئت بها علم
ربا من توحيد واعلام يتبني ذلك ابن ابي طالب بالكف وكان الحسن اذا
اراد ان يحدث شي فزعي امة عن امير المؤمنين عليه السلام قال قال ابو بصير
وهذا الحسن جانه فقال ان اخرا هذا اخوه الشيعي ان يوقه فيه والقرآن
هذا والله ليس في ان يحدث منه وعن حميد الطويل قال خطب رجل
الي الحسن فنهده فكتف السعور بينهما فوضيه واراد ان يزوج فاقبلت
عليه ذات يوم قلت وازيدك يا اسعدي ان له خمسين الفا قال قلت له
خمسون الفا ما اجتمع من خلال قلت له يا اسعدي الله والله ما علمت لرجل
سليم فقال ان كان جمعها من خلال لقد ضل ما علي حتى لا يخرجني الله مني فبانه الله
وقيل لعلي بن الحسين عليها السلام قال الحسن البصري ليس العجب بمن ملك
كيت ملك واما العجب بمن عجاكف فقال عليه السلام انا اقول ليس العجب
بمن عجاكف بائنا العجب بمن ملك كيف ملك مع شعرة رجمه الله
واي عليه السلام يوما الحسن البصري وهو يفتي عن النجس فقال لرجل من الحسن فيك
الموت قال لا قال فملك العجاكف قال لا قال فثم قال للعجل غير هذه الدار قال

عن ابن جرير

الافتراق بالحق والحق غير ذلك. وقيل ان قوله بعد موت الحسن الصديق
كان جلس مجلسه وكان هو وعمر بن الخطاب بن مسعود بن عبد الله بن مسعود بن عبد الله بن مسعود
فجرت بينهما فتنة فاعتزل عمر ومجلسه فماتوا ولجست مع اليو جماعة من اصحاب
الحسن كان قساده اذا جلس مجلسه شال عن عمر وواضاه به فيقول ما فعلت
الغضب له مشهور بذلك ه قال سعيد بن العريق رضي الله عنه اما ما الزميه
واقبلت على العجز بن عبد الله ولا تستدرك لزم واما ما كلفه فانا نغير
ولجب ولا لزم لان الاجتماع وان لم يوجد في شئيه صاحب الكثرة بالافتراق
او غير ذلك من الاستماء كما وجد في شئيه بالنسب فغير من شئيه ان شئيه ذلك
للاين على الاجتماع ووجد بالافتراق في الشئ وان كان دليل على حقيقته فليس مقوله
دليل على شئيه وواضل انما الزم عمر ان يعدل عن الشئيه بالافتراق للاختلاف
فيه ويقصر على الشئيه بالنسب للافتراق عليه وقد باطل ولو غير ما ذكره للزمه
ان يقال قد افق أهل المتكافؤ على استحقاق صاحب الكثرة من أهل التسعة الذم
والعقاب ولم ينفقوا على استحقاقه والتخليل في العتاب بل يقولون انهم لم ينفقوا
على استحقاقه للعتاب ولم يجمعوا على فعل المستحق فيجب ان يقول بما اتفقوا
عليه وان لم يجمعوا عليه فاذ اقبل له استحقاقه للظرد او فعل
المستحق من العتاب وان لم يجمعوا عليه فقد علم بدليل غير الاجتماع
بطل لغرض ذلك فها عول عليه وبطل على كل حال ان يكون الاختلاف

في التولد انما لا في وجوب الاستماع منه وما لا يقتضيه من الكثرة فيكون ما
يقول ه علي ان المتكافؤ التي قد ما لا تشبهه ما الزم عليها لان الاجتماع
اول من الاختلاف فيما يعارضون وتقال في الاجتماع والاختلاف في التولد
الذي كلف عليه واصل عزاني كما يفرح لان الاجتماع هو على شئيه بالنسب
والاختلاف هو على شئيه بما عداه من الاستماء فلا يعارضون به ما وانه انما قد
بالاجتماع في موضع وجوب التولد فما الاختلاف فيه على لا غير الاجتماع لان
فقد الاجتماع من التولد لا يوجب بطلانه ه وحكي ان واحدا كان يقول
اذا الله من العباد ان يعرفوه ثم يعلموا ثم يعلموا قال الله تعالى يا موسى ان الله
تعتز به نفسه ثم قال اخلق نعليك فبعد ان عرفه نفسه امره بالعمل قال
والدليل على ذلك قوله تعالى ان الانسان لغير خيرا الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر علوا وعملوا ه وروى المبرور قال
حدثت ان واحدا من عطاء اقبل في رقة فاحسوا بالخارج وكانوا قد اشتروا على
العطب فقال واحدا من الرقة ان هذا ليس من شأكم فاعتبروا ودعوني انما هم
فقالوا شأكم فقال الخواارج له ما انت واهلك قال شئكم فاعتبروا ودعوني
كلامه ونعيم واحد فها عولوا قد اخبرناكم قال فجلونا احكامه فجلونا فها عولوا
انما هم يعملون قول قد قيلت انا ومن معي قالوا فاصولوا صاحبنا فها عولوا
قال انهم ليس ذلك لكم قال الله تعالى ان اخلص المشركون استجاركم والجره

حتى سمع كلام الله ثم انبسط فابلقونا ثمانين سنة فابلقونا ثمانين سنة فابلقونا ثمانين سنة
لعمركم الا نحن وحيي ان محمدًا واهله من ابي عبد الله في كل شيء انما هم من
دعاهما واصل الى القول بالعدل ما سجدنا له وذلك لما خرج واصل ودعا
الناس بكونه والمدنية وحيي ابو القاسم البلخي ان عبد الله قال لا يشبه
محمد كل خصالك محمود يا بني الا قولك بالتدبر فقال لا يا ابا عبد الله فاني قد علمت
تريه اولا اقد رجلي تركه فورد الله ام علي رجل عاقل فقال لا عاقبتك عليه اياه
قال ابو القاسم البلخي يقول ان كنت اقدر على تركه فهو قولي ان كنت لا اقدر
فلم تعاتبني علي شي لا اقد رجلي فاستأمره وعبد بن علي فابان نفسه من
سبي كابل من سبي عبد الرحمن بن عوف وكان بابي عبد الله في العدو فانه كان
لحمك مشروطا وكان عمره منزها فكان اذا اجتاز اعلنا في الناس قالوا هذا بشر
الناس ابو خير الناس يقول عبيد قد كنتم هذا الجرم وانا تارح قال كان
باب مكارم الله دكان معروف يقال له دكان باب وكان فارسيلو للفرقة
معه خبر مشهور تركنا ذكره لشهرته وخبره وذكر ابو الحسن الخياط
ان مولاهم بن عبيد واصل بن عطاء بن جعفر بن شاذان ومات عمره بن عبيد
سنة اربع واربعمائة ومات عمره بن اربع وستين سنة وروى عن عمار
استاذ علي المنصور قد دخل عليه الزبير فقال الباب رجل قال لي عمر بن عبيد
وكانت في المنصور حجة مما عرفت فقلت ذلك يا شيخ عمر وانا باب قال نعم

فلا

قال مات ابني فماتنا فانا به فالت عليه ثم قال في رزق علي فخط الحجة
وارز علي قال الزبير ولم اكن اري ان اخل بوقته المنصور حتى رايت عمرو بن
عبيد قال قد دخل عليه رجل آدم سربوع الكلداني عتيبه اثر الجدي حسن
الادب حسن اللسان كان لم يزل مع الملوكة في توقيفهم للخليفة واعطاه
قال سلم فاجتهد في المنصور ليطهر معه فاني وطرح نفسه بين يديه فسأله
واحتفي به فلما اراد عمر القتيام قال لا دعيني يا باعثمان واخرج قال ان
يملكك لست بواحد عن احد واما فوقي فقال ايك وقد كان في يد غيرك فلك
ولودام لك بيتي في بلاد اول واسلم عن الامني قال قال ابن طر الوراق
لعمر بن عبيد في لرحكم ما يقول الناس فيك فقال عمر واسمعي اقول فيهم
شيئا قال لا قال فاما هم فادهم وقال خالد بن صفوان لعمر بن عبيد لا
تاخذني بقضيي ثمان كان عليك وشيئ رحك فقال له عمر وانا قد
فليس علي واما صلة رجعي فالحب علي ولين عبيد قال فاما لما ان اخذ
بي قال ينبغي ان لم ياخذ احد من شيئا الا ذلك له وانا والله اكره ان اذل لك
وقال ان ابن جعة ابي عمرو بن عبيد في المسجد الحرام فسلم عليه وجلس
اليه وقال له يا باعثمان ما تقول في قوله تعالى ولست بظالم لشيء منكم
يتر الدنيا ولو حرمت فقال له ذلك في حجة القلوب التي لا يستطيعها العقل
وهي حجة فانما العدل بينهم في القسمة من القسمة والكسوة والنفقة فهو

فطعنوا ذلك وقيل خلفه بقوله تعالى فلا تبتلووا كل اثم بل فما تطيقون فقالوا
 كما لعن الله بمنزلة من ليست اثم ولا ذات زوج فقال بنو لحيه هذا والله هو
 الحق وبقال ان عمرو بن عيسى بن عيسى بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله فقال
 ان اباك كان اهلك وان اباك كان فزحك وان امرأه مبع اسله وقرعه
 لحي ان يقول ما قاله فبقي ان عبد الله بن عبد الله اخذ هذا المعنى فقال
 حجتك قبل الروح اذا انا نطفة نسان فابعد العجز مصونها
 ابي المرؤدين للنساء وما لهما هالك اذا حلت بنفوس ديونها
 فماذا ايمان الفرج من بعد صله سئل النبي لابي الامور غشوا واول من
 الى هذا المعنى امر الفرج قوله فبعث الله يوم عاد لي فاني ستمعيني الخراب والفساد
 اليعر والخرق شجرت غزوي في هذا الموت ينلني غياي
 ولا خلد لك لبيد في قوله فان انت لم تصنعك لك فانتسب لملك شهيدك للزوال الابل
 فان لم تجد زوز عدنان والدا ودون بعد فلتزك اعوادك
 ولعله انما في قوله كود بني ان يعين ابو مناهل انا الامير بسعة او مصر
 ونظر اليه محمود الزواق واهمهم بن العباس المولى اما محمود بن في قوله
 اذا ما انشبت ايام فلم يك يمينكم من ان
 وكأنت شموك بك الاربعين وميرتالي الجاني الخيب
 وديت البياض خلال السواد فاصبحت في تية الاشعب

القيا في سنة اولهم موت
 ومقترا اولهم سنة
 القال تاجرا
 وملكه في ذلك
 القال في ذلك

آية عكسها / او من غار اول
 لكن قوله
 آية

مؤمن توصل طول الحياة وان كان حلك لم يعزب واما انهم في قوله
 نبي نفسي الى واخبر ابن شقيلي بموعظة راها في ايديكم ما رايت ابي
 وكان ابو نواس يحفظ هذا المعنى في قوله
 وما الناس الا هالك وابن هالك وذو نسب في الهاكين عريق
 اذا التفت الى الدنيا ليت تكشف له عن مدونة ثياب صدوق
 مجلس آخر قال درويش عمرو بن عيسى دخل على معاوية بن عمر الغساني
 وهو مجروح بفضته فقال له ان الله تعالى تعبدك في حال الصحة بالعدل واولئك
 وقليك ووضع عتك في هذه الحال على الجوارح ولم يكن لك الا العمل بغيرك
 فاعط بغيرك ما يحب له عليك وروي ان قوما اجتمعوا الى عمرو بن عيسى
 فذاكروا السخا فاكثروا في وصفه وعمر وشاك فسالوه عما عنده فقال انهم
 صفت ان السخي من جلد بابه تبتعا وكنت عن اموال الناس توزعان وذكر ان
 ابن الفضل الهاشمي قال لي ابي باب المنصور يوما واني خبي عمار بن حمزة
 اذا طلع عمرو بن عيسى على حمار فقتل عن حماره ثم دفع البساط بوطيه وطرس
 ذوة فالتفت الي عمار فقال لا يزال بصركم ثم ينام بها حتى فاضل
 سلامه من فيه حتى خرج الريح وهو يقول ابو عمن عمرو بن عيسى قال والله
 ما دل على نفسه حتى ارسل اليه فاشكاه يله ثم قال اجبت امر المؤمنين
 جعلت هذا اكل ثم مضى عليه فالتفت الي عماره فقلت ان الرجل الذي

وعت

اسخفت من ادعائهم وتركنا ما كان كيدنا يكون ذلك فاما حال السبت ثم خرج الربيع وقص
 سوكي عابدين والربيع يقول يا غلام جبار ابي غمر ما يروح حتى اني اجماز فاقوه على
 شروجه وضرم البيرة شترتوبه واستودع الله فاقبل عمان على الربيع فقال لقد علمت
 اليوم بهذا الرجل الوعل من بول غلامكم لغضبتكم ذمامه قال فاعاب عنك
 بما فعل به اكثر وانجبت قال عمان فان اسع لك الحديث فقد شامنا قال الربيع
 فما قولك ان اسع الخليفة بمكانه فما اتمهل حتى امر بجليس فترش لبرك انما اسفل اليه
 والمهدي قد عليه سواده وسيفه ثم اذن له فلما دخل عليه سلم بالحدافه
 فرد عليه وما زال يذنبه حتى انكاه فخذوه وكفى به ثم ساله عن نفسه وعن
 عياله فبينهم رجلا رجلا وامراه امراه ثم قال له يا باغمر عطينا فقال اعوذ
 بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم والنجور وليا لعشيره ومروءة الى اخوتي
 وقال ان ربك يا باجف فرما لم يصاد قال فبكي بكاء شديدا كانه لم يسمع تلك
 الايات الا تلك الساعة ثم قال ردي فقال ان الله قد اعطاك الدنيا باسرها
 فاشتر نفسك منه ببعضها واعلم ان هذا الامر الذي صار اليك اما كان
 فيك من كان فملك ثم اقصي اليك وهذا لك مخرج منك الى من هو بعدك
 واني اخذك ليلا فمخض من تحتها عن يوم القيامة قال فبكي بكاء شديدا
 الاول حتى جفت جفناه وفي رواية اخرى انه لما انتهى الى اخر السورة قال
 اني اترككم ما احب مني اني اترككم اني اترككم اني اترككم اني اترككم اني اترككم

القبول
 كبره تخلص

فان

فان من وراءكم انا انا انا من الجور ما فعلت فيكم يا كذاب الله ولا يشور رسول الله
 فقال يا باغمر انك كذبت اليهم في الطوامير ما منهم بالعدل بالكتاب والسنة
 فقال لم يفعلوا فاعني ان تصنع فقال له مثل الذي قال فان تجوزك من الطوامير
 الله يحبس اليهم في حاجه نفسك فينفذونها وكتب اليهم في حاجه الله فلا
 ينفذونها والله لو لم ترض من محالك الا بالعدل لتغرب اليك به من لانيه
 له فيه قال لم يرضي الله عنه رجعتا الي نسك الحديث فقال له سليمان
 ابن محالد فقال يا امير المؤمنين قلنا نعتبه منذ اليوم فقال له يشكرك
 صاح الامر وانتشر لا اباك وماذا اخفت على امير المؤمنين ان يكون
 حسيه الله وفي رواية اخرى ان سليمان بن محالد لما قال له ذلك
 رفع عمرو راسه فقال له من انت فقال له ابو جعفر او لا تعرفه يا باغمر
 قال لا ولا ابالي ان لا اعرفه فقال هذا اخوك سليمان بن محالد فقال هذا الخو
 الشيطان وملك يا ابن ام محالد خذت بصيحتك عن امير المؤمنين ثم اردت
 ان تحول بينه وبين من اراد يصيحه يا امير المؤمنين ان هؤلاء واتخذوك
 سائلا لشواهم فانت كاذب بالقرآن وغيرك كاذب فانق الله فانك كاذب
 وحذرك ومحاسنك وحذرك وبعوت وحذرك ولون يعني هؤلاء من ربك
 شيئا فقال له المصنوع يا باعمر ان اعني احب اليك استعجب بهم فقال له اظن
 اخي فبعل الله قال لمعني ان محمد بن عبد الله بن الحسن كتب اليك كتابا قال

استشهد به
 في رواية اخرى

فَاخَذَ أَبُو الْمَدِينِ قِطَاعَهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَقَالَ أَكُلْ مِنْهُ فَإِنِ افْتَحَهُ أَمْ لَا قَالَ نَافِلًا وَصَفَا
 أَبُو الْمَدِينِ وَقَالَ لَسْتُ أَكُلُهُ قَالَ فَوَيْلٌ لَكَ مِنْ يَدَيْهِ وَأَعْيَا لَكَ نَفْسُكَ وَنَفْسُكَ وَنَفْسُكَ
 فَقَالَ لَهُ الْكُتُبُ أَخَذَتْ عِزَّهُ قَالَ لَيْسَ يَكُونُ لِي لَا أَكُلُهُ أَفَافْضَلُ مَا عَلَيْهِ
 فَيَقُولُ لِي قَدْ مَسَّتْ فِي السُّلَّةِ الْإِنْفِ نَ وَقَالَ نَحْنُ الْمُنَافِقُونَ وَمَا لِي أَمْلِكُ ذَلِكَ
 عَلَى عَذَابِ الْعَالَمِ بِغَيْرِ الْحَزَنِ وَالشُّكُوفِ قَالَ لِمَا أَبَوُا لَكَ فِي ذَلِكَ أَنْ تَكُونَ خَصْمِي
 الْخَصْمُ يَنْبَغِي لِي الْعَاقِبَةُ لَا تَخْشَى مِنْكَ هَ وَذَكَرَ فِي الْحَجْمِ صَاحِبُ الْعَمْرَاءِ قَالَ أَتَيْتُ
 أَبَا الْمَدِينِ وَقَدْ جَاءَ إِلَى الْوُزَارِ الْإِمَامَ الْمَانُونَ فَسَلَّ عَلَيَّ وَنَزَلَ بِوَدَائِعِ
 يَكُنْ لَكَ بَابِي حَاجَةً لِي فِي حَقِّكَ صَاحِبُ الْحَيَاتِ وَنَحْنُ الْوُزَارِ فَابْتَغِ عَلَيَّ شَيْئًا
 إِنَّ الْعَمِيرَ إِذَا تَأَمَّلَكَ حَاجَةً لِي فِي الْمَدِينِ خِلَافَ الْهَدْيِ
 فَأَذَانُكَ حَاجَةً فَلَمَّا دَخَلَ الْجَبَلُ الرَّجَاءُ وَخَلَفَ الْوَيْدَ
 وَأَزَلَّ لَكَ فِي الْحَيَاتِ طَمَعٌ فِي غَيْرِ شَيْءٍ وَلَا رَقْدَ
 حَتَّى إِذَا جَاءَتْ شَتَاؤُهُ جَدَّ وَرَجَا الْغَنَى فَاجْعَلْ بِالرَّدِّ
 وَأَنْ تَسْتَطِيعَ لَكَ الشَّرُّ فَلَجُودٌ فِي مَا يَصْرُفُ بِالْجَمْدِ
 وَأَنْظُرْ كَمَا يَنْبَغِي فِيهِ فَنَزَمَ بِخَلْفِ لَيْسَ بِكَ فِي الْعَمْدِ
 وَكَذَلِكَ فَاغْفِرْ عَنْ خَلْفِهِمْ أَنْ جِئْتُ أَسْأَلُكَ لِي الْهَدْيِ قَالَ الشَّيْخُ فِي الصَّغَرِ
 وَفِيهِ هَذَا الْعَمِي مَا أَخْبَرَ نَابِيًا أَبُو عَمِيَّةَ الْمَرْزُوقِي قَالَ خَدَّيْ فَمِنْ الْأَرْفَاقِ
 قَالَ خَدَّيْ أَبُو الْعَمِي قَالَ كَانَ لِي لَوْ أَنَّ بِي فَمَا قَالَ لِي رَيْدُ الْحَزَنِ وَجَالِ الْفَارِ

المدام

إلى

الْعَامِلُ أَخْبَرْتُ أَنْ كُنْتُ مَعَ الْوَيْدِ وَفِيهِ تَلَّ سَأَلْتُ مِنْ صَدِيقَةٍ قَبِيلَ الْوَيْدِ
 الْكَاجِظُ وَهُوَ صَدِيقُكَ فَاجِبْتُ أَنْ تَأْخُذَ بِي عِثَابًا أَيْدِيًا بِالْعَيْنِ قَالَ قَصْرَتْ
 إِلَيَّ الْكَاجِظُ فَقَالَ لِي يَا بَنِي عَمِي الْوَيْدُ لَكَ تَقَلَّتْ سُبُلًا وَتَأْخُذُ الْهَمَّ وَنِي وَجَلَّ
 لِبَعْضِ أَصْدِقَائِي وَفِي حَذْوِكَ وَقَالَ لَا تَسْأَلُنَا السَّاعَةَ عَنْ الْحَادِثَةِ فَإِنِّي لَأُعْطِي
 أَوْجَعُ أَيْدِيكَ بِالْكَاتِبِ فَلَمَّا كَانَ مِنْ الْعَمْدِ وَجَّهًا إِلَى الْكَاتِبِ قُلْتُ لِي وَجْهٌ بِهَذَا الْكَاتِبِ
 إِلَى الْفَلَانِ فَقَدْ جَلَسْتُ قَالَ لِي يَا بَنِي عَمِي بَعْدَ الْغُورِ فَيَنْبَغِي أَنْ تَنْقُضَ وَتَنْظُرَ مَا فِيهِ
 فَتَعْلَمُ نَافِلًا فِي الْكَاتِبِ كَمَا أَلَيْكَ مِنْ لَاحِظِهِ وَقَدْ كَلَّمَنِي فِيهِ مِنْ لَاحِظِهِ فَتَعْلَمُ نَافِلًا
 قَصِيَّتْ حَاجَتَهُ لَمْ أَجِبْكَ وَأَنْ رَدَدْتُمْ أَدِيمُكَ فَلَمَّا قَرَأْتُ الْكَاتِبَ قَصِيَّتْ مِنْ مَوَدَّتِي
 إِلَيَّ الْكَاجِظُ فَقَالَ يَا بَعْدَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ كَرِهْتَ مَا فِي الْكَاتِبِ قُلْتُ وَلَيْسَ تَتَمَعُّ
 نَكْرَةً فَقَالَ لَمْ يَكُنْ عَلَامَةً يَتَمَعُّ فِي بَيْنِ الرَّجُلِ مِنْ أَعْيُنِي بِهِ قُلْتُ لَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ
 رَجُلًا أَعْلَمَ بِطَبْعِيكَ وَمَا جِلَّتْ عَلَيْهِ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ لَعْنِي صَاحِبُ الْحَاجَةِ أَعْلَمْتُ
 أَنْذَلًا قَرَأْتُ الْكَاتِبَ قَالَ لَمْ أَجْلِظْ عَشْرَةَ آيَاتٍ وَلَمْ مِنْ سُلَّةٍ قُلْتُ لَهُ يَا بَنِي عَمِي
 صَدَقْنَا فَقَالَ هَذِهِ عَلَامَتِي فَمِنْ أَسْكَرِهِ وَنِي وَابْدِئْ أَحْرِي أَنْ يَا أَعْيُنًا بِسَلَامِ الْكَاتِبِ
 إِلَيَّ صَاحِبُ الْحَاجَةِ وَقَالَ لِي فَضَّلْتُ الْكَاتِبَ فَقَالَ أَنْ تَخْتَوِمَ فَقَالَ لِي أَبُو الْعَيْنِ وَطَبْعُهُ
 أَفْزَعُ مِنْ طَبْعِهِ قَالَ الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَخْبَرْتُ أَنَّ يَا الْعَيْنِ نَبِيَّهُ عَلَى قَصْرِ
 الْكَاتِبِ وَقَرَأَتْ عَمْرُ طَرَفَهُ بِالْوَيْدِ وَالْمَنْطَلِ الصَّبْعِي الْمَشْهُورُ وَذَلِكَ نَمَا وَقَدْ أَلَيْ
 عَمْرُ مِنْ هَذَا فَادَّاهُ وَأَخْصَانَهُمْ أَنْفِي لَأَسْأَلُ الْأَمْرَ إِلَى أَنْ يَجَاءَ كُلُّ أَحَدٍ مِنْهُمَا

وَفِيهِ هَذَا الْعَمِي
 مَا أَخْبَرَ نَابِيًا
 أَبُو عَمِيَّةَ الْمَرْزُوقِي
 قَالَ خَدَّيْ فَمِنْ الْأَرْفَاقِ
 قَالَ خَدَّيْ أَبُو الْعَمِي
 قَالَ كَانَ لِي لَوْ أَنَّ بِي
 فَمَا قَالَ لِي رَيْدُ الْحَزَنِ
 وَجَالِ الْفَارِ

وعرضنا لشعر المشهور في الرواية فحق علينا فم بقتلها ثم اشفقنا ذلك
 وازاد قلنا بسيد غيري وكان على طرفة اخفق فلم انه ان قتله مائة المثلث نكتب
 لما حكنا الى البحر من قال لنا اني قد كتبت لك بصلوة فاحضنا لقتلها فخرنا
 برز عنه والكتابان في ايديهما فمنا الشيخ جانز على ظهر الطريق فشفيع يميز
 ومعه كثره خبز يا كل منها ويتناول المثلث في يده فقصه فقال اخذها فاحض
 هل اني اعجب من هذا الشيخ فسمع الشيخ مقالته فقال وما نري من عجي لا تزل
 طيبا واخرج خبثا واقتل عدوا وان اعجب مني لرحل حقه بيده وهو لا يدري
 فاورجن المثلث في نفسه خيفة وارتاب بكابه ولقيه غلام من اهل البحر فقال
 لداشتر انا غلام قال نعم فقصت لهم كتابه ولا معه الى الغلام فقرأه فادامه
 اذا نال المثلث فاطلع يديه ورجليه وامسكه خبثا فاقبل على طرفة فقال فخر
 والله قد كتبت فبك مثل هذا فلا تفرح كئنا بك الى الغلام يقرب اليك فقال
 كئنا كان يحير علي قولي مثل هذا ولم يلتفت الى قول المثلث فالي المثلث
 كاد في البحر وقال

قد كنت بها انا الشيخ من جنب كاذب كذا لك فتواكل قط اضل
 رصيت لها بالماء لما رايتها تجول بالتيار في كل حدل
 كما من نهر بالبحيرة واقموا القتي والقط الحيات والتيار تعظم الماء وكذا
 من شاع الشعر من اخوتهم نساء فصدت ثم يدك لا تش

الا يدور
 الاقنوش والحد
 فكتب المثلث وزعمه ابرو
 بنفق انا

أودى الذي على الصخرة منها وما جازل حيا به المثلث
 التي حشنت ونجت كونه وجسا بحرة الناسم عرس
 غير انه طبع المواجهتها وكان ثبتهما ادم المثلث
 اطريته من الدنيا لك ان ايتاحه الملك فاهم مرس
 الى الصخرة لا اله الا الله فحشي عليك من الجنا والقرش
 القرش ما هنا الداهية ومعني في كتابه الى البحر فامر به المثلث من خسر العبد
 فقتل قال المثلث عفا ما لا في شادا واما يتر في البحر القوي عواقبه
 فاصبح على ظهر البحر فجمع الجوف منه ترايشه
 فان كجلا ليا لوك قوتها وكين قوتها طرقت راحة
 ونحن المثلث بالاد الشام وهجاء او بلغه ان عمرا يقول لير وجهه بالبحر ان قلند
 التي تحت اعراف الدمر امة والحب يا كذا في القشرة التوس
 وكبري المثلث منجدة المثلث قال القرداق يذكرا الشعراء الذين افعوا اشعارهم
 وهما الصايد في النوايح اذ نزلوا من بريد ود والفرق وحزول
 واخرى من ومن قلند ومنهل الشعراء

ومعني النوايح النابغة الدياني والحددي ونابغة بني شيبان ومعني في بريد الخبل
 الشعلبي وحزول هو اخطيه وذو الفرج امر المثلث والحواشي من وطرفة
 ومعني قوله ومن قلند يعني اقصايد التي هجاءها عمر ومن منله فقال ان صلب

الاسم دود درمان
 هو مناسم كلور انا
 الايام بوزن
 ونحوه انا
 الدنيا بانتي خيلتك
 بين بحر مناسم في اجا
 كلور انا
 النجيب من كان كقوة
 مورا انا ودر كفا
 نظام الصدر والفرج
 من كان كقوة
 مورا انا ودر كفا

المتلخص وطرفه في هذه القصة هو الثمن من المنذر وذلك شبه بقرطفة
 الباسلير كانت عسرة وراحيق في الطوع ملك ولاعربي
 الباسلير القيت فاستبق بعضنا حنايتك عن الشرافين من بعض
 وابوسلير وهو الثمن من المنذر وكان الثمن فعلمت وزهد وقيل طرفة
 الثمن فلا يجوز ان يكون عمر وقته وليتبيه ان يكون القصة مع الثمن
 مجلس اخر وكان ابو سهل يشرح من المعتمد من الجوع اهل الكلام وقال
 ان جميع معتزلة بغداد كانوا مستحيين وقال ابو القاسم البجلي انهم اهل بغداد
 وقيل من اهل الكوفة وذكر الجاحظ انه كان يوما في مجلسه وعنده اربعة وعشرون
 مخبر يمشون ويقولون انهم محمد بن الله علي ايمانكم وهم يقولون نعم ويقولون لهم
 فكانه مجتبان محمد علي تام يفعل ما لم تعرف عليه ولم يدع اليه وهو يستجاذ
 اقبل فامد من الغرض فقال بشر الجبر قد بنات القوم واجابوك وهذا ابو عمر
 فاسله فسا له عن المسئلة وقال له هل يجب عليك ان محمد الله على الايمان قال لا
 بل هو محمدني عليه لانه امرني به ففعلته وانا احمه على الامر به والقوة عليه
 والاعمال اليه فانقطع المخبر فقال بشر شئت فسهلت قال الجاحظ
 وكان بشر يقع في هذا المذهب وتسميه الى التناق فقال وهو صيغة ابو
 المذلل لان يكون لا نظام ويصعب لنا ان نعلم احب اليه من ان نعلم ويكون
 عند الناس لا يعلم ولان كون من السوفلية وعند الناس من العلم احب اليه

مكنه
 فم ان

فان يرد

من ان يكون من العلم وهو عند الناس من السوفلية ولان كون من السوفلية
 مخبر من المخبر الجاهل ان يكون من السوفلية من السوفلية وهو التناق فلهذا
 منه الا خلاص والباب المقبول احب اليه من جوده وقوع وليس اشعاعا كثيرة مخبر
 في ما على احب المقالات وذكر الجاحظ انهم يراحدون في الحسن والمزج على
 ما قوي بشر واتدك ان كفي ذلك واقد من ايان الاخي وهو القابل
 ان كنت تعلم ما اتول وما تقول فانت عالم او كنت تجهل ذلك او ذاك فكن لا اله الا الله
 اهل الاشارة من تارة منهم واستهتروا نظام شهرت عيونهم وانت غير الذي قاله عالم
 لا نظير راسه بالجهل انت لها خاضعهم لولا مقامهم رايت الذين يخطرون العلم
 قلنا ابو احمد انهم من بنيان النظام فانه كان مقدما في العلم بالعلم حسن الخاطرة
 وقد شددت اليه في القوم على المعاني اما اذا اذه اليه المذهب بالاجلة التي تذكها
 واستشعفت منه فلهذا وقيل انه مولى الريادي من ولد العبد
 وان الزرق حري على احب اليه وقيل ان نظام ما اخبرنا فقال الذي في
 احضانه فناداه وقال لعل تعرف فلانا الجوسي فقال نعم ذاك الذي يخطرون
 راسه كما يفعل اليهودي قال النظام لا يجوز شيعه ولا يهوديا وصفت
 قال الجاحظ وذكر النظام عبد الوهاب الثقفي قال فواخي من امن بعد ذلك
 ونزولهم فيم وجيب بعد جلد فيم بعد فقر وجماعة الخبيث ونزع المكون
 ومن الوصل الدائم مع الغلبا اليهم والظلم لهم يجر كثير من صالح منه

السخيف
 ضيق خبره

المتفكر ايش
 الاسباب كمد

يا لاري حسدا بغير فؤاد اسرفت في الجحان والاعباد
 ان كان شغل الربا في الغنى قد دخل في بركة العباد
 كما اراك وراك اعظم نعمة ملكك بذلك بما يتبع مباد
 ان القوي على القوي لا حجت كانت ليشا على الاستاد
 وهذه طري في عالم هذه فكان الوهم من نظري في شر
 وصاحبه تلي في عالم كنه في ضل في اناميله عتد
 ومن بقي خاطر الجرحه ولم ازل خطا فطرحه النكر
 بمنزلة من حسن تعطف يقال به سكره وليس به سكر
 وقال ان العنايه قال تشد النظام

لاهمة الدنيا لم يلحظ في حاسنه الكاظم
 وقال ينبغي ان ننادم هذا العظمي قال السيد في الله عنه واني ان النظام
 مني في الشايفه ولست انا في انما انما صلاحه والنظام يكثر هذا المعنى
 حشيت في فقه في ذلك قوله

وقلوب تترابله غلة الجوز اللطيف تجرحه الخطب كرايم ويشتكي ادم بالطرف
 وفي ان انما النظام جابه وهو حدس في الخليل من احمد بعلمه فقال له الخليل
 يوما حسنه وفي به قد رجا في ضيف لي هذه الواجبه فقال ابلج ام يلج قال
 بلج قال ثم تركي القدي ولا قبل الاذي ولا شرمنا ورا قال بلجها قال

شريح كسروا بطي خبرها قال نصف هذه الخلة واودع في غل في كان قال
 بلج ام يلج قال بلج قال لو لم تحسها ما بان في شها ما نزعها قال فلما
 قال هي قبله الرقي بعد الخسفي محمونه بالادي قال الخليل في عن ان
 العلم شكل خروج قال الرقي هذه بلاعه من النظام حسنه لان العلم
 هو صفا في الدنيا او ملكا باق في ايقال في شبيه بهذا المعنى خبر السيد
 المشهور في هذا بل بفسله التي اخرج بها والخبر في هذا فقال في هذا المعنى
 في شها وذل لان عمانه وانسا وقيسا والربيع في ايد العيسين في
 على المعنى في المديرو فله عليه العالم في نواهم العيسين وعلمهم في السرا وعلمهم
 مالك من جعفر بن كلاب وهو ملاعب لاسنه وكان العالم في نواهم العيسين
 في هذا في هذه من كلاب في جعفر بن كلاب وهو ملاعب لاسنه وكان العالم في نواهم العيسين
 وكان الربيع في ايد العيسين في ايد العيسين في ايد العيسين في ايد العيسين
 وكان في الكاظم لسطاطه بياضه وكما له فصر في العزقه على الجرا والجر
 عليه وعلى من كان معه النزل فكانوا محضون النعمن كالجبهه فافخر وايقظ
 فكان العيسيون يغلبوا العالمين وكان الربيع اذا خلا بالنعمن طعن فيهم
 وذكر عليه في فعل ذلك في ايد العيسين في ايد العيسين في ايد العيسين
 عنهم حتى نزع القبه عن ابي سراء وقطع النزل ودخلوا عليه يوما في ايد
 حناء وقد كان في ذلك كبرهم وميلهم فخرجوا من عنده غضا او غضا

اولاد الذين في هذا
 في هذا في هذا في هذا
 في هذا في هذا في هذا
 في هذا في هذا في هذا

بالانصراف واليدين في ذلك لم يمتدحهم وقد وابلهم فمرعاهما اذا انشيت
 بمنا فاما تلك اللبلة ومعه يتلاذذ من الربع فقال لهم ما كنتم تتاجرون
 فكنتم وقالوا لذيالك عتافا فقال اخبروني فاعلم لكم عندي رجا فزجرو فقال
 والله لا نخط ظلكم شاعا ولا اشترى لكم بغير او نخبروني وكانت ام لبيد عتبت
 في جزر الربع فقالوا لا خالك قد غلبنا على الملك وامد عتافا وجهه فقال هل
 تقدرون ان تمهوايني ومنه غدا حين تغفل للملك فزجروه فزجروا امضا
 موملا لا يلبث اليه الثمن بعد ابد قالوا والله وهل عندك ذلك قالوا نعم
 قالوا فانا نسلوك شتم هذه البقلة ونقلها من ثقلها فبنتها القصبان قليلة
 الورد في بقعة فروعها بالارض تلعب السريده فاقولها من الارض واخذها
 بيده وقال هذه البقلة التي تربة البقلة الرذلة التي لا تلتصق بنا ولا تفرل
 دارا ولا تسترحا راعودها ضييل وفرعها ذليل وخيرها قليل فاذ ما
 شابع ونبثها خاشع واكملها جاج والمقيم عليها قانع اقصر البقول
 من اواجبها مفعي واشدها قلعا فخرها بجارها وجدعا القوا في اخا في عين
 ارجعة عنكم ستمس واتركه من امة في ليس فقالوا افضح ورتي يا كرايا فقال
 لهم تاجرا نطروا الى غلامكم هذا فان ايتوه نايما فليس لهم بشي ايتوا
 لهم ما جري على لسانه وان ايتوه شاموا فتوساجكم فومقوه باصبارهم
 فوجدوه وقد ركب رجلا بكم واتسطعوا حتى اصبح فلما اصبحوا قالوا انت

البرقة لها كود

القصبان فم ان
 وكسرا في قصبين
 العنق

الرتبة باليد وكسرا
 اولا بان تلتد براوك
 اديره من زبانه

القصب ضعيف
 وضعف الجح

الرق باليد
 فلما انك

والله ما جند فاعوا اراسته وتركوا له ذوا فمير السوس حله وغدا به معهم
 قد خلوا على الثمن فوجدوه يتعدى ومعه الربع ليس معه غيره والذوا والخال
 مملوءة بالوقد فلما فرغ من الغداء اذن للجعفر فدخلوا اقلية والربيع الى جانبه
 فذكروا الثمن حاجتهم فاعترض الربيع في كدهم وقام لبيد وقد كره اخذ
 شيخي راسه وارجي ازانة واشعل نعل واحد وكعد لك كانت تفعل الشعرا
 في الجاهل لئلا اذا ارادت الهجاء فمثل بين يديهم ثم قال
 يا رب متجاهي خيم من رعة اذ لا تزال هاجي مقنوعة
 نحن نبي ام البنين الاربعة ونحن خير علم من شعصعة
 الماعول الجعنة المرقعة والصار يول لهما تحت الخضعة
 تملا بيت الثمن لا ناكل معه ان استه من ريس ملعة
 وانه يخل فيها اصبعه يد لها في يوازي اشجعة
 صامنا يبلب شيئا منيعة فلما فرغ لبيد التفت الثمن الى الربيع
 برميته شورا وقال كذالك انت قال كذب والله ابن الجحى اليسم فقال الثمن
 اوقط الطعام لقد جئت على طعاني فقال الربيع ايت الثمن انا في قد فعلت
 بآبه ولا يكتي وكانت في حجة فقال لبيد انت هذا الكلام اهل انا انا
 نسوة خيم لعل وانسا لمة قال فلما في عيشته فنتسبها الى النسيم وقد فعلنا
 نجلد ونعومهم فامر الملك بهم جميعا فخرجوا واعاد على لبيد البقرة وانصرف

الجاهل بالذو القربى

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

المصعد
 لبيد
 لبيد

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الكان بين
 راسه في
 نام كعود

الربيع الى شهر ربيع الثاني ثم يصفى فيه النعمان يضعف ما كان يحزن به وانه بالانفصال القبله
فكتب اليه ان قد تحوشت ان يكون قد وقع في يدك ما قال لييدك ولست بانيه
حتى يفت الي من تجرد في ليلكم من حرك هذا الناس في ليلك كما قال فارسل اليه
الي لست صابغا بانيه كما قال لييدك شيئا ولا قادرا على رد ما زلت به الا لست
فالحق يا ملك لم كتب اليه النعمان في جملة اياته جوا بل في ايات كنهها اليه النعمان
فما قيل ذلك ان حقا وان صدقا فاما اعتذارك من شيء وقد قيل

واخبرنا بهذا الخبر المروي في قال حدثنا محمد بن الحسن بن زيد قال اخبرنا ابو جهم
عن ابي عبيدة عن واخبرنا به ايضا المروي في قال حدثني محمد بن ابي ابي
احمد بن عبيد بن ابي الخوي قال اخبرنا محمد بن ابي جهم عن ابي جهم عن عبد الله بن مسلم
النكاوي وكان قلدا لاجلته وفي حديث كل واحد واحد علي الاخير
ولم تات جميع الخبر علي وجهه بل سقطنا منه ما لم يفتح اليه واوردنا ما اوردنا
منه بالفاظه قال الرضي رضي الله عنه اما قوله عن يحيى بن ابي ابي بن فانه نصب
علي الملقح والعرب تنصب علي الملقح والذين جميعا وانما البشير في بيت عمره
ابن عامر بن ربيعة بن شعصعة وكانت تحت مالك بن عوف بن حنابل فموت
له عام من مالك ما لعبت الاسبنة وطفيل بن مالك فارسل فموت له وهو ابو عامر
ابن الطفيل وموت له فموت له وربيعة بن مالك بالبيد وهو سبع المقيرون وهو
ابن مالك مودد الحكماء واما ما في مودد الحكماء بقوله

الود مثل الحكماء بعلقي اذا ما الحشر في الاشياء نانا
وولدت عيشة الوضاح فهو كالحسنه وقال لييدك انما لان الشعر لم يكن من
غير ذلك فاما الحفنة المزرعة في الملوحة واما الحفنة فاق الاصحى
يدكر ان لييدك قال الحفنة يعني الحفنة فسوته الزواة وقيل ان الحفنة
اصوات وتبع السيوف والحفنة ايضا البيضاء التي تلبس على الراس والحفنة
الغبار والقول يحتمل كل ذلك واما ايتنا للعن فان الحكماء قال ثابث
الاصحى عنده فقال عشاء ايتنا في الامور ما لعن عليه فاما الاشياء
فهي العذوق والعصب الذي على ظهر الكبد وقد روي كل يوم هاتين مفرقة
والفرق شفا فطبع من الشعر والصفوف ويتابعه يقال كبت اشرف وفتح
فزان فاما الجاحظ فهو ابو عمر عمرو بن محمد بن حبيب بن ابي القاسم عمرو بن بلع
الكلبي ثم القيسي وذكر المبرد انه ما راى احصى علي العلم من ثلثة الجاحظ
والفتح بن حافان واسمه عيل بن اسحق القاهني فاما الجاحظ فانه كان اذا وقع في
كتاب فراه من اولها الي آخره اي كتاب كان واما الفتح بن حافان فكان يحمل الكتاب
في حقه فاذا قام من يد الموقوف للبول والصلاه اخرج الكتاب فظهر فيه
وهو يمشي حتى يطلع الموضع الذي يريد ثم يضعه في ذلك في رجوعه الي ان
يأخذ بمجلسه واما اسحق بن اسحق فابي ما دخلت عليه قط الا وفي يده
كتاب ينظر فيه او يقرأ الكتب للطلب كتاب ينظر فيه قال السجستاني

نَعَزَ الْجَاهِلُ طَهْرًا قَوْلَ مَنْ الْمَعْرِفَةُ طَهْرٌ وَفِي ذَلِكَ وَقَدْ لَبَّيْتُ عَلَى الْمَعْرِفَةِ
 وَكَانَ يَقُولُ فِي تَابِ الْأَنْفَالِ تَابَتْ سَبِيلِي الْعِبَادَةُ عَلَى تَابِ وَقْتُتْ هَتَمْتُ طَهْرًا
 وَاتَّهَتْ وَجِبَتْ بَانِي لَدَيْهِمْ وَلَيْسَ تَابِي أَنْ يَمْلُحَ أَحَدٌ فَلَا يَعْرِفُ اللَّهُ تَعَالَى وَكَأَنَّ
 عِلْمَهُ مِنْ عِلْمِ بَرٍّ عَارِفٍ قَدْ اسْتَعْرِفَ خَبْرَهُ لَمْ يَجِدْ وَسَعْنَهُ بِهِ وَالْفَتْةُ
 وَغَشِيَتُهُ هَوَاً اسْتَعْرِفَ مَعْنَاهُ مِنَ الْمَعْرِفَةِ تَحْلَاوَهُ وَكَانَ الْجَاهِلُ مَلَايَا
 لِمَنْ سَبَلَ الْمَلِكِ الْإِنْفَاتِ وَكَانَ تَحْتِ الْمَلِكِ الْإِنْفَاتِ وَادِلْعَادِ الْوَيْهِ مِنْ أَمْرِ وَمُحَمَّدٍ
 فَلَمَّا قَبِضَ عَلَى تَحْتِ الْإِنْفَاتِ هَرَبَ الْجَاهِلُ فَيَقِيلُ لَمْ هَرَبْتُ قَالَ خَشِيتُ أَنْ أكون تَابِي
 انْتَبَهَ إِذَا مَا فِي التَّشْوَرِ تَرِيدُ مَا صَنَعَ مُحَمَّدٌ عِنْدَ الْمَلِكِ مِنْ إِدْخَالِهِ تَشْوَرُ أَفِيهِ سَابِرُ
 حَسَانٍ مَوْصُوعُهُ لِيَعْدَ بِالنَّاسِ مِنْهُ فَعَلَبَ بِهِ حَتَّى مَاتَ وَرَوَى أَنَّهُ ابْنُ الْجَاهِلِ
 بَعَثَ رُتَبَ الْإِنْفَاتِ وَفِي عَقْدِ سَبْلَسَلَةٍ وَهُوَ مَقْبُولٌ فِي قِيَصِ سَبْلَسَلَةٍ فَظَنَ
 إِلَيْهِ ابْنُ لِيَادٍ وَادِ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُكَ إِلَّا سَبْلَسَلَةً كَفُورًا الصَّنِيعَةَ مَعْدِنًا
 لِلنَّاسِ وَفِي مَا قَبِي اسْتَبْقَى لِحِكْمِكَ وَلَكِنْ الْأَنَامُ لَا تَسْلُحُ بِكَ لِيَسَادَ طَوْلِيكَ
 وَرَدَّكَ إِدْخَالِيكَ وَسُوْاخِيَارَكَ وَقَالَ طَبْعُكَ فَقَالَ الْجَاهِلُ خَشِيتُ عَلَيْكَ
 أَيْدِيكَ اللَّهُ تَعَالَى لَنْ كُونَ لَكَ لَأَمْرًا عَلَى خَيْرٍ مِنْ أَنْ كُونَ لِي عَلَيْكَ وَلَا رَأْيِي
 وَخَشِيتُ لِحِكْمِي الْأَخْلَاقَ عَنْكَ بِنَ الْأَخْسَنِ قَبِيْتِي وَلَا نَ تَقْوَعِي عِنْدَ عَالٍ
 قَدْ رَكَبَ أَجْلُكَ مَرَا لِيَتَبَاهِ بَنِي قَالَ ابْنُ لِيَادٍ وَادِ فَجَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى مَا عَلِمْتُكَ
 إِلَّا كَثِيرَ تَرَوُّوهُ الشَّانِ وَادِ جَعَلَ بَيْنَاكَ مَا مَكَامُكَ أَصْلَافُ فِيهِ الْفَتَا

السُّلْمُ مَقْبُولٌ كَسَدٌ
 وَاسْكُرْ تَسْلَانِ نِيَابَ
 خَلْفَ كَيْ ٢٦

وَكَأَنَّ

وَالْعَبْرُ بِلَاغٌ مَقْرَبٌ إِلَى الْحَتَامِ وَابْطَأَتْهُ الْأَدْيُ فَأَخَذَتْ السَّبْلَسَلَةَ وَالْقَبْلُ
 وَادِ الْحَتَامِ وَحَسَلُ الْأَدْيُ حَتَّى جَرَّ ثِيَابَ طَوْلَهُ وَخَفَتْ فَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا نَاهُ مَسْلَكَ
 فِي حَلْبَتِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ وَقَالَ هَاتِ لِي خَدَّيْكَ يَا عَمْرَانُ وَقَالَ الْمُبْرَدُ
 سَمِعْتُ الْجَاهِلَ يَقُولُ أَخَذَ مِنْ نَاسٍ قَالُوا لَمْ يَخْذَرْهُمْ مِنْ خَافَ وَقَالَ الْجَاهِلُ
 ثَلُثُ لَدَيْ يَغْتَوِبُ الْخَوْفُ يَشَاهِرُ مِنْ خَلْقِ الْمَعَاضِي قَالَ اللَّهُ لَسْتُ مِنْ عَذَابٍ
 عَلَيْهِمَا قَالَ اللَّهُ ثَلُثُ لَمْ قَالَ لَا أَقْرَبُ بِاللَّهِ وَكَانَ الْجَاهِلُ يَقُولُ سَمِعْتُ الْعَلَّابِ
 أَنْ كُونَ رَقِيقَ خَوَائِي الْعَلَامِ عَذَابُ يَابِغِيهِ إِذَا وَرَسَدَ دَسْتُهُمْ الْقَوَائِلُ غَرِيبُ
 الْقَبِي وَقَالَ لَا تَكْفُمُ الْعَامَّةَ بِكَلَامِ الْخَامَةِ وَلَا الْخَامَةَ بِكَلَامِ الْعَامَةِ وَكَانَ
 سُوْاخِيَارُ لِي شَرِيعَةً كَثُتْ عَيْنُ الْجَاهِلِ فَفَرَّ إِلَى كَثُتْ خَطَارُ دِيَارِي وَرَقِي دِيَارِي
 سَقَارِ السُّطُورِ فَقَالَ لِي السُّبُلُ كَثُتْ وَرَسَكَ وَقُلْتُ وَكَيْفَ ذَلِكَ قَالَ لِي
 إِنْ أَلَيْسَ فِي يَمِينِي وَمَا تَخْلُفُهُ وَذَكَرْتُ أَبَوَ الْعَبَّاسِ الْمُبْرَدُ قَالَ سَمِعْتُ
 الْجَاهِلَ يَقُولُ لِي رَجُلٌ إِذَا هُتِ أَخْرَجَ إِلَى هَوَانٍ مَرَكَبُهُ إِلَى أِكْرَامٍ وَرَعْلُهُ
 لِي عَمَلٍ مَرْتَدَّةٍ إِلَى عَفْوٍ وَمِنْ عَمَلٍ لِي شِكْرٍ وَقَالَ الْمُبْرَدُ قَالَ لِي
 الْجَاهِلُ يَوْمًا اعْرِفْ شَيْئًا قَوْلَ سَمِعْتُ بِنَ الْفَتَا
 وَلَا خَيْرَ مِنْ كَيْ مَوْطِنُ نَفْسِهِ عَلَى تَابِ سَبْلَسَلَةٍ مَرَجِيْنِ شَوْبٍ قُلْتُ نَعَمْ
 قَوْلَ كَثِيرٍ مِنْهُ أَخَذَ قُلْتُ لِمَا يَأْخُذُ كُلَّ مَنِيَّةٍ إِذَا وَطِنَتْ يَوْمًا مَا الْقَبْرُ وَادِ
 وَرَوَى ثَوْتُ بِنَ الْمَرْجِ كَخَالِهِ عَمْرُو بِنَ خَيْرِ الْجَاهِلِ فِي الْخَمَارِ يَتَجَوَّعُ

فَتَبَّ الْجَاهِلُ مَقْصُورًا لَيْدَ مَشْقَاهُ
فَتَبَّ الْجَاهِلُ مَقْصُورًا لَيْدَ مَشْقَاهُ
فَتَبَّ الْجَاهِلُ مَقْصُورًا لَيْدَ مَشْقَاهُ
فَتَبَّ الْجَاهِلُ مَقْصُورًا لَيْدَ مَشْقَاهُ

رَوَى عَنْهُ مِنْ بَنِي هِلَالٍ فَاسْتَعْلَمَ لِي بِأَسْوَالٍ
مَلِكُ أَرَاكُ قَائِي السَّيَاكُ كَأَنَّمَا كَرَعَتْ فِي حَرِّ بَارٍ
مَلِكُ بَنِي هِلَالٍ فَاسْتَعْلَمَ لِي بِأَسْوَالٍ

قَالَ لِي فِي رَأْيِ اللَّهِ عِنْدَ قَوْلِهِ كَأَنَّمَا كَرَعَتْ فِي حَرِّ بَارٍ
الْجَاهِلُ الْمُنْدُوعُ وَفَعْلٌ كَلَامُهُ وَكَذَلِكَ أَوَّلُ الْعِلْمِ قَالَ لِي فِي رَأْيِ اللَّهِ
لِي بِأَسْوَالٍ فَاسْتَعْلَمَ لِي بِأَسْوَالٍ
وَذَكَرَ الْخَزْمَ رَيْبًا لِمَنْ يَدَارُ بِالْعَرَبِ بَلِّ الْبَدْمِ قَالَ لِي فِي رَأْيِ اللَّهِ
بِهَا خَيْرٌ لِي كَوَادٍ فَقَالَ قَدْ أَشَدَّ تَهْمًا لِي فِي هَمٍّ أَيْتَ تَهْمًا لِي فَقَالَ قَدْ
أَشَدَّ تَهْمًا لِي فِي هَمٍّ أَيْتَ تَهْمًا لِي فِي هَمٍّ أَيْتَ تَهْمًا لِي فَقَالَ قَدْ

مَسَاجِدُ بَنِي هِلَالٍ فَاسْتَعْلَمَ لِي بِأَسْوَالٍ
حَسْبُ مَا صَحِّي لِي عِنْدَ عَمِّهِ وَأَيُّ عِلٍّ أَمْتَالٍ تِلْكَ كَأَنَّ
وَلَمْ أَدْرِ مَنْ هُوَ غَيْرُ مَا شَرَفَتْ بِهِ شَرَفِي غَايَا طَائِلِ الدَّيَارِ السَّيَاكُ

الشيء بالفتح قولوك عورت
شاة قوتة محاسنة
الكرم صوابك

الشيء طرف
بفتح الشاء
هذه وطرف

التي بالفتح قولوك عورت
والفتح هو دون وانجس
الشيء بالفتح قولوك عورت

بفتح الشاء
بفتح الشاء
بفتح الشاء
بفتح الشاء

القرآن الكريم
بفتح الشاء

أَفَنَابَهُ يَوْمًا وَيَوْمًا تِلْكَ أَوْ يَوْمًا لَيْدَ مَشْقَاهُ
تَدَارُ عَلَيْهَا الْأَوَّاحُ فِي عَجَلٍ تَدَارُ عَلَيْهَا الْأَوَّاحُ
قَوْلًا كَثِيرًا وَفِي حَسْبِهَا مَهَانَةٌ بِهَا بِالْعَبَسِ الْعَوَارِشُ
فَلَمْ يَزَلْ مَا زُرْتُ عَلَيْهِ جِيُوبُهَا وَلَمَّا دَارَتْ عَلَيْهِ الْفَلَاكُ قَالَ لِي فِي رَأْيِ اللَّهِ

قَالَ لِي فِي رَأْيِ اللَّهِ عِنْدَ قَوْلِهِ كَأَنَّمَا كَرَعَتْ فِي حَرِّ بَارٍ
مَلِكُ أَرَاكُ قَائِي السَّيَاكُ كَأَنَّمَا كَرَعَتْ فِي حَرِّ بَارٍ
مَلِكُ بَنِي هِلَالٍ فَاسْتَعْلَمَ لِي بِأَسْوَالٍ

قَالَ لِي فِي رَأْيِ اللَّهِ عِنْدَ قَوْلِهِ كَأَنَّمَا كَرَعَتْ فِي حَرِّ بَارٍ
الْجَاهِلُ الْمُنْدُوعُ وَفَعْلٌ كَلَامُهُ وَكَذَلِكَ أَوَّلُ الْعِلْمِ قَالَ لِي فِي رَأْيِ اللَّهِ
لِي بِأَسْوَالٍ فَاسْتَعْلَمَ لِي بِأَسْوَالٍ
وَذَكَرَ الْخَزْمَ رَيْبًا لِمَنْ يَدَارُ بِالْعَرَبِ بَلِّ الْبَدْمِ قَالَ لِي فِي رَأْيِ اللَّهِ
بِهَا خَيْرٌ لِي كَوَادٍ فَقَالَ قَدْ أَشَدَّ تَهْمًا لِي فِي هَمٍّ أَيْتَ تَهْمًا لِي فَقَالَ قَدْ
أَشَدَّ تَهْمًا لِي فِي هَمٍّ أَيْتَ تَهْمًا لِي فِي هَمٍّ أَيْتَ تَهْمًا لِي فَقَالَ قَدْ

مَسَاجِدُ بَنِي هِلَالٍ فَاسْتَعْلَمَ لِي بِأَسْوَالٍ
حَسْبُ مَا صَحِّي لِي عِنْدَ عَمِّهِ وَأَيُّ عِلٍّ أَمْتَالٍ تِلْكَ كَأَنَّ
وَلَمْ أَدْرِ مَنْ هُوَ غَيْرُ مَا شَرَفَتْ بِهِ شَرَفِي غَايَا طَائِلِ الدَّيَارِ السَّيَاكُ

بفتح الشاء
بفتح الشاء
بفتح الشاء
بفتح الشاء

القرآن الكريم
بفتح الشاء
بفتح الشاء

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل شيء

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل شيء

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل شيء

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل شيء

نظروا جادهم ونوحا علمهم مقلداً اعتسافاً شفقونا ارادنا نحن علمهم وميت له
صديق يزدومونا بنجاحنا صباغ وجاوي نوحا قايما والوجه الثاني ان العرب
قد خبير عن الاسم بالمصدرو الفعل وعن المصدرو الاسم فاما اخبارهم عن المصدرو
بالاسم قوله تعالى ولكن استترنا من الله وقول العرب استترنا الله الذي جعل الرح
ويقول كذا وكذا واما اخبارهم عن الاسم بالمصدرو الفعل في قول الله
لعمرك ما اللسان ان لبثت الا في ولجنا القبيان كل في فعل ان لبثت وهو
مصدرو خبر القبيان والوجه الثالث ان يكون المعنى ولكن البتة فترى ان
بالله عندنا لير الثاني واقام من مقامه كقوله تعالى واسترنا في لوهم العمل الاول
العمل الثاني والشاعر وكيف توافل فاصبحت كمال الله كاي رجب اراد كمال الذي رجب
وقال الشاعر وقد كنت حتى ما نزل لي مخافي علي وعلى في المطار فاعل اراد ك
مخافة وعمل تقول العرب هو الله ان يظلم الظلم اني فعل الظلم في عن بعضهم
اطيب الناس الزباني اطيب ما اكل الناس الزبد وكذلك قولهم حسبت صابح لي
اي صباح زيد وروي عن ابن عباس قول الله تعالى استرنا على الاعني حرج اي ليس غيما من
اكل نوح الاعني حرج وفي قوله تعالى رابعهم كلمهم اي صاحب كلمهم وذكرنا انه كان
رابعاً بينهم واما ما كفي عندنا لها وفي قوله تعالى واي المال علي بعدد الزبد
فيه وجه اربعة اولها ان تكون لها ارجعة الي المال الذي يقلم ذكره
ويكون المعنى واي المال ارجع اليه واصيبنا في الفعل والمفعول قوله تعالى

نحو القبح
سأله

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل شيء

الله

كما يكون النبال استرنا طعنا في كاسترنا طعنا بك والمعنى كاسترنا بك طعنا بك
والوجه الثاني ان يكون لها ارجعة علي من آمن بالله فيكون المصدرو مضاعفاً
الاعني لم يترك المفعول لظهور المعنى في مشوجه والوجه الثالث ان ترجع
المال الي الالباء الذي دل عليه اي والمعنى واعطي المال علي حيث الاعطاء ويروي
ذلك جري في القضاة فيهم المملوك وابناء المملوك لهم والاخذ من ذلك الشاة الاول
فيها ما عمن الملك لئلا يله قوله وابناء المملوك عليه ومثله قول الشاعر
اذا نبي السيف جري اليه وحالت والسيف الي خلاف اراد جري الي المشه
الذي ذكره السيف عليه والوجه الرابع ان تكون لها ارجع الي
الله تعالى لان ذكره تعالى قد تقدم فيكون المعنى واي المال علي حيث ذلك
القرني واليتامي فان قيل فلي فائدة في ذلك وقد علمنا الفائدة فيما ذكره
وما معني تحت الله والحب عندكم هي الارادة والقد علم تعالى لا يصح ان يرا
قلت انما الحجة عندنا في الارادة الا انتم يثبت علمها كثير مع حذف
منها انما او توسعاً فيقولون فلان تحت زيد اذا ارادنا فاعده ولا يقولون
زيد يريد عمر اي انه يريد سناً فاعل لان الثعار جري الي استعمال الحذف
والاخبار في الجنة دون الارادة وان كان المعنى واحداً وقد ذكرنا ان لقوم زيد
تحت عمر امريد علي قومه يريد منافع لان الاعطاء الاول يبع عن انه لا يريد
الامانة وانه لا يريد شيئا من مضاره والثاني لا يعل ذلك فحذف لامه

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل شيء

وَالْحَقُّ الْمَعْنَى فَوَضَّاهُ تَعَالَى أَنَّهُ حَجَبٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَعِبَادُهُ وَلَهُ فِيهِ
 أَنَّهُ يَرَى لَهُمْ حُرُوبَ الْحَيَاتِ مِنَ الْعَظِيمِ وَالْأَجَلِ وَالنَّعْمِ فَأَمَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَكُونَ
 اللَّهُ تَعَالَى الْمَعْنَى فِيهِ أَنَّهُ يَرَى عَظِيمَةً وَعِبَادَةً وَالْعِيَامَ بِطَاعَتِهِ وَلَا يَخْلُجُ الْمَعْنَى
 الَّتِي ذَكَرْنَاهُ فِي حَجَبَةِ الْعِبَادِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا لِاسْتِحْصَالِ الْمَنَافِعِ عَلَيْهِ وَمَنْ جَرَى عَلَيْهِ
 تَعَالَى لَاسْتِحْصَالِ الْمَنَافِعِ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ حَجَبًا لَعَلَّيْهِ لَأَنَّهُ يَتَعَبَّدُ ذَلِكَ فِيهِ
 وَأَنْ يَخْرُجَ مِنْ أَنْ يَكُونَ عَارِضًا بِحُجُبَةٍ فِي الْحَقِيقَةِ لِاسْتِحْصَالِ الْمَنَافِعِ كَمَا يَقُولُ
 فِي أَحْكَامِ الشَّيْئَةِ أَنَّهُمْ إِذَا عَبَدُوا لَمْ يَرَوْا عَقْدًا لَهَا فَقَدْ عَقَدَ اللَّهُ تَعَالَى
 فَأَمَّا الْقَائِلُ بِأَنَّ الْمَالَ مَعَ حَجَبَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي ظَاهِرِهِ لِأَنَّ عَطَا الْمَالِ فِي قَارِنِهِ
 أَرَادَهُ وَجَدَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ وَعِبَادَتِهِ وَطَاعَتِهِ أَسْخَى بِهِ الثَّوَابُ وَمَنْ يَتَقَرَّرُ بِهِ ذَلِكَ
 لَمْ يَسْخَى الْقَائِلُ بِثَوَابِهِ وَكَانَ صَائِعًا وَتَابِعًا مَا ذَكَرْنَاهُ أَلْبَحْ مِنْ تَابِعِ خَيْرِ الْمَالِ الْآخِرِ
 لِأَنَّ الْخَيْرَ الْمَالِ الْآخِرِينَ بِهِ مَعْنَى اللَّهِ وَأَعْطَاهُ وَلَمْ يَقْصِدْهُ الطَّاعَةُ وَالْعِبَادَةُ وَالْقَرَّةُ
 لَمْ يَسْخَى بِهِ شَيْءٌ مِنَ الثَّوَابِ فَأَمَّا مَنْ جَبَّهَ الْمَالَ لِيُزَادَ الثَّوَابُ مِمَّنْ خَصَّ بِذِكْرِنَاهُ
 مِنْ قَصْدِ الْفَرِيدَةِ وَالْعِبَادَةِ بِالْعَظِيمَةِ وَهُوَ غَيْرُ مُضْعِفٍ بِالْمَالِ وَالْأَجْبِدُ لَمْ يَكُنْ يَسْخَى
 وَهَذَا الْوَجْهَ لَمْ يَسْخَى بِهِ فِيهِ الْآيَةُ وَهُوَ أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِيهَا وَقَدْ ذَكَرْنَا فِيهِ
 وَمَنْ يَكُونُ أَلَمًا وَأَجْعَدًا إِلَى مَنْ أَسْنَى أَسْنَى وَتَشَبَّهَ بِهِ فِي الْفَرْقِ بِالْهَيْبَةِ وَلَا
 يَجْعَلُ لِي الْمَالُ مَصْرُوفًا لِمَوْجِ الْمَعْنَى وَيَكُونُ تَذَكُّرُ الْكَلَامِ وَأَعْطَى الْمَالِ
 حَيْدَرًا فِي الشَّرَفِ الْيَسَّافِي عَلَى حَجَبَتِهِ أَيَّامَهُمْ وَهَذَا الْوَجْهَ لَيْسَ فِيهِ مَعْنَى فِيهِ

البحر

رُجُوعُ الْمَالِ الَّتِي وَفَّقَ عَنْهَا السُّؤَالُ وَأَمَّا مَنْ يَتَّقِي تَعَالَى بِتَقَاتِهِ وَتَقَاتِهِ فِي الْفَرْقِ
 بِالْحَيْدَرِ وَلَكِنَّهُ يَتَّقِي تَعَالَى عَنْهُ وَالْآخِرَةَ الْأُولَى الْقَوِي وَأُولَى هُ فَمَا مَقُولُهُ
 وَالْمَوْفُونَ فِي تَعْبُدِهِ وَجَهَانِ أَنْ يَكُونَ مَوْفَعًا عَلَى الْمَدْحِ لِأَنَّ النَّوْثَ إِذَا خَالَ وَكَشُرُ
 دَمِ بَعْضُهُ وَنُصِبَ عَلَى الْمَدْحِ وَيَكُونُ الْمَعْنَى فِيهِ الْمَوْفُونَ بِتَعْبُدِهِمْ قَالِ الرَّجُلُ وَبِذَا
 أَحَدُ الْوَحْيَيْنِ وَالْوَجْهَ الْآخَرَ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى مَنْ يَكُونُ الْمَعْنَى وَكَانَ
 الْبَسُودُ وَيُؤَيِّسُ الْمَوْفُونَ وَالْمَوْفُونَ بِتَعْبُدِهِمْ هُ فَمَا نَصَبَ الصَّاهِرِينَ فِيهِ
 وَجَهَانِ لَمْ يَكُنْ الْمَدْحُ لِأَنَّ تَعْبُدَهُ فِي الصَّغَارِ وَالنَّعْوِي إِذَا خَالَ لَمْ يَتَّخِذْهُ
 فِيهِ بِالْمَدْحِ أَوْ الْقَدَمِ لَيْسَ وَالْمَدْحُ أَوْ الْمَدْحُ وَمِنْهُ دَوْنُ مَوْفُونَ غَيْرُ شَيْعٍ
 لَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ قَوْلُ الْخَرِيقِ فِيهِ بَلَدٌ فِيهِ هُ

في قوله

لَا يَنْفَعُ شَيْءٌ مِنَ الْفَرْقِ مِمَّنْ شَتَّى الدُّرَّةَ وَأَوَّلُ الْجَمْرِ
 النَّارِ لَيْسَ بِالْمَدْحِ وَالطَّيِّبِينَ مَعًا فَمَا لَأَذَرِ نَصَبِ الْكَلْبِ
 الْمَدْحُ وَهُوَ مَنْ تَعْبُدُهُمْ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ خَيْرَ الْكَلَامِ أَوَّلُهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَصِلُ الْفَارِزِينَ
 وَيَتَّقِي الطَّيِّبِينَ وَالْخَرُونَ وَتَعُولُ الْفَارِزِينَ وَيَقْصِدُونَ الطَّيِّبِينَ وَالْوَجْهَ فِي النَّصَبِ
 وَالرَّيْعَانُ ذَكَرْنَاهُ وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ أَسْتَشِدَّ الْفَرَادُ هُ
 رَأَى الْمَلِكُ الْقَتْلَ وَمَنْ أَسْنَى الْمَعْنَى وَلَيْسَ الْحَيْبَةُ فِي الشَّرَفِ هُ
 وَذَلِكَ الْوَجْهَ لَيْسَ شَيْءًا أَمَّا مَنْ يَصِلُ الْفَارِزِينَ وَخَلَّتْ الْقَسَمُ نَصَبُ
 الْحَيْبَةُ وَذَلِكَ الرَّأْيُ عَلَى الْمَدْحِ وَأَسْتَشِدَّ أَسْتَشِدَّ الْأَيْضًا هُ

المعزك موضع
الرب
بمن الموك

الهم بكسر السين
لأنه زوم

الصيد في قوله
بأنه من قوله
إذا صرحت

في قوله
بأنه من قوله
إذا صرحت

فليت التي فيها النجوم توافقت على كل عين منهم وسهت
 غيوشا كحيا في كل محل وأزده السور والفرق تخير كل عين

الحمد لله الذي جعل
 أول فرق وأول ما
 من غير آية

وأنصب على الدم قوله شقوني أخزتم نكفوني عداة الله من كرب ورؤر
 والوجه الآخر في نصب الصابرين كان مخطوفا على ذوي القربى فيكون المعنى
 وأني المال على حبه ذوي القربى الصابرين قال أن الحاج في هذا الاصلح إلا أن يكون
 والموقوف رفع على المذبح للصبر لأن ما في القصة لا يعطف عليه بهذا العطف على
 الموقوف وكان هو في الوجه الأول فلما توجها الذكور في موضع ويعني لير
 فلا في من لفظ الوضوء وإن كان في المعنى الجمع فالذكر الذي في بناء
 مؤجدا الجز على اللفظ ومن جاء به الوصف بعد ذلك على شئيل الجمع بل قوله
 والموقوف الصابرين فعل المعنى وقد اختلفت قراءة الشعبة في رفع الزاوية
 من قوله ليس استفردوا حجة وعاضهم في وأيد حقيق ليس البتة نصب الزاوية
 فبينهم عز حقيق عن عاضهم أنه كان مشورا بالنصب والرفع وقراءة الباقر البزالتج
 والوجهان جنعا حسنا بل كل واحد من اليمين اسم ليس وخبر عاضهم فاما
 اجتماعي التعريف فقد كان في حوار كون عاضهم أسما وأخرجوا كذا كذا الله كان
 وحجة من رفع البتة أن يكون البتة الناعل أو البتة من شبهة الفعل وكون
 الناعل في الفعل أو في كون المفعول حجة الأثر في تلك الحالة قام زيد فارت
 الاسم في الفعل وتقول ضرب علامة زيد فيكون التقدير في الكلام التاخير ولا

الاسم الناعل
 في الفعل
 فيكون
 فيكون
 فيكون

نحو

أن الناعل أخز هذا الموضع لم يحز هذا كما في الناعل ضرب يلامد ذلك الحشيم
 يحز في الناعل قبل ير التاخير كما جازي المفعول لوقوع الناعل وقعة المحض
 وحجة من نصب البتة أن قول كون الاسم إن وقعا أولي شبهة بالمصير
 لا وصف كما لا يوصف المصير فكأنه أخبز معضد ومظهر والاولى إذا اجتمعا
 أن يكون المصير من حيث كان أذهب في الاختصاص من المظهر حداثا
 القم عينا لله من عثمان بن يحيى حيفا الدقاق قال أخبز أبو عبد الله محمد أحمد
 الحكيم الكاتب قراءة عليه قال انلي علينا أبو العباس أخبزني ثعلب قال أخبزنا
 ابن الأعرابي قال قال ابن الكلبي لما كان بعد يوم الهبة طار وفس من مصر
 الفريز فالتط فقال لهم اني قد جاء وركم وأخزكم فزجوني امرأة فبأها التي وألها
 القم في حش وبجمال فزجوني طيبة بنت الكيس البهري وقال لهم اني قد جلا
 ثلثا التي غوروا في خوروا في أيث ولست أخزني أبدا ولا أعارخني أري ولا
 أيث حتى أظلم فقام فيهم حتى والله فلما أراد الرجل عنهم قال اني موصيكم خصال
 وتاخيركم عن خصال عليكم بالآفة فأنه بالناس القوم وقسموا من لا فابون
 بتسوية وعليكم بالوفاء فان به يعيش الناس في عطف من تريدون أعطاه
 قبل المنة ليد ومنع من تريدون بعد قبل الإحراج ما جاز على المصير
 وتيسر المنارل عن موت الأباي وخطا الصبي بالعيال وأنها كمن الرها
 فاني به نكلت ما لكما أجي والبي فأنه مثل رهير الي وعن الأعطالي في المفسول

نحو

الاسم الناعل
 في الفعل
 فيكون

نحو

مُلبَّهً وَإِنَّ الرِّجْعَ بَرْدٌ مَا دَحَلَ دَيْبُهُ مِائَةً عَشْرًا فَتَكُنُ النَّاسُ عَنِ الْقِتَالِ
ثُمَّ إِنَّ مَا لَكَ مِنْ مِيزَةٍ تَرَكْتَ تَرْجِعًا قَالُوا لَكَ اللَّفْظُ طَهْرًا مِنْ الْخَبَرِ وَكَأَنَّكَ
يَقَالُ لَهَا نَلَيْكَ كَيْفَ بَنَتْ حَارَّةً مِنْ بَيْنِ غُرَابٍ مِنْ قِرَاقَةٍ فَلَمَّا ذَكَرَ ذَلِكَ خَدِيفَةُ بَرْدًا
فَدَسَّ الْمِدْفَقَ نَائِبًا وَتَنَاقَرُوا وَكَانَ الرِّجْعُ مِنْ رِجَالِ الْعَبَسِيِّ بَابُ الرَّحْدِ يَفِيءُ مِنْ بَدْرٍ
وَكُنْتُ تَحْتَ الرِّجْعِ مَعَهُ بَنَتْ بَدْرًا فَلَمَّا وَقَفَ عَلَى الْخَبَرِ قَالَ ٥

الذين التفتوا
والاقتفاء

أي العارفة

حاشية
كشفت بدمع

لَمْ يَكُنْ لِي وَالْعَمَلُ مِنْ سَيْتِي إِلَّا بِالْأَجْلَالِ النَّازِلِ
مِنْ شَيْءٍ تَسْتَبِي النِّسَاءَ حَوَائِرَ أَوْ تَقُومُ مَعُولَةً مَعَ الْأَسَازِ
مِنْ حَيَاةٍ سَرَّادٍ أَسْتَبِي مَا لَكَ فَلَمَّا بَسَّوْهُ تَابَوْهُ هَارِ
يَجِدُ النِّسَاءَ حَوَائِرَ أَوْ تَقُومُ مَعُولَةً مَعَ الْأَسَازِ
فَلَمَّا بَسَّوْهُ تَابَوْهُ هَارِ أَوْ تَقُومُ مَعُولَةً مَعَ الْأَسَازِ
أَفْعَلُ قَتَلَ مَا لَكَ مِنْ هَيْبَةٍ تَرْجِعُ النِّسَاءَ عَوَائِدَ الْأَطْفَارِ
مَا لَكَ أَنْ تَقْتُلَ بِالْكَوَارِ الْمَعِي تَقْتُلُ بِالْكَوَارِ
وَيُخَيِّبُ مَا لَكَ مِنْ عِزٍّ يَفْقِدُ مَا لَكَ مِنْ الْمَهَارِ عَوَائِدَ الْأَطْفَارِ
وَيُسَارِعُ أَمِيدَ الْكَلْبِ يَلْعَبُ مَا لَكَ مِنْ طَالِي الْوَجْهِ بَسَارِ

هذا البيت من القصيدة
التي فيها تشبيه النساء
بالحيوانات

الذين
الذين
الذين
الذين

فَلَمَّا قَتَلَ هَيْبَةَ الْعَمَلِ فِي تَسْتَبِي فَخَلَّتْ الرِّقَابُ فِي سَيْدَةٍ قَالَتْ
هَوَارِزَ مَعُورٍ كَانَتْ تَوَلَّى الْأَمَاةَ وَهَيْبَةُ جَدِيدَةٍ وَمِنْ تَكْرَرِهَا
بَعْدَ تَمَّ ذَلِكَ مِنْ كَيْفِي حَمَّ فَانْتِ عَجُوزٌ مَوْالٍ زَهْرٍ جَدِيدَةٍ بَسَارِ

الأمومة بالسر
رشوت وفراج
جمع التاوي كلور
أج

في نسخة
في نسخة
في نسخة

فَاقْتَدَرْتُ إِلَيْهِ وَشَكَتُ السَّيِّئَ الْوَقَائِي تَابَعْتُ عَلَى النَّاسِ فَلَمَّا قَامَ بَرْدٌ طَعَنَهُ
فَدَقَّهَا إِلَى دُمُومِهَا بَقُورٍ فِي يَدِهِ عَطِيطٍ صَدْرُهَا مَسْقُطٌ وَبَدَتْ عَوْرَتُهَا مَغْضِبَتٌ
مِنْ ذَلِكَ فَوَالَّذِي خَدَعَهُ إِلَيَّ مَا كَانَ فِي صَدْرِهَا مِنْ الْغَيْظِ وَكَانَتْ تَوَسِّلُ قَلْبَ
أَسْرَفٍ هَوَاها مِنْ مَعْصَعَةٍ أَيْ كَثُرَتْ فَأَيُّهَا الَّذِي جَعَلَ مِنْ كَلَابِ فَقَالَ وَاللَّهِ
لَا جَعَلْتُ ذِرَاعِي زَاةً عَنْ يَدِ حَيٍّ أَسْأَلُ أَوْ يَقْتُلُ فِي ذَلِكَ يَقُولُ خَالِدُ بْنُ جَعْفَرٍ ٥
أَرِيعُونِي أَرِيعُونِي مَا لِي وَجَدَيْتُ كَيْفَ الشَّجَا تَحْتَ الْوَرْدِ
مُقَرَّبَةً أَوْ أَمِينًا بِنَفْسِي وَالْجَهَارُ زَادَ لِي فِي الْجَلِيدِ
أَعَلَّ اللَّهُ كَيْفَ كُنْتُ عَلَيْهِمَا جَاهِرًا مِنْ زَهْرٍ أَوْ أَسْتَبِدِ
فَلَمَّا تَقَفُّونِي فَاقْتُلُونِي مَنْ أَشَقُّ فَلْيَسِّرْ الْخَطُورَ

الرجل
الميل

الميلد
كوكب
دجوزة
دجوزة

وَيُقَالُ بَلْ كَانَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ هَيْبَةَ جَدِيدَةٍ لَمَّا قَتَلَ الْخَبْرَ قَتَلَ هَيْبَةَ غَيْرِ
وَأَيُّهَا طَعَنَهُ خَالِدُ بْنُ جَعْفَرٍ كَلَابَ وَكَانَ خَدَعًا قَالُوا زَهْرًا لِمَا أَنْ لَكَ
تَشْتَبِي فِي كَيْفِي مَا تَقُولُ شَارِبٌ فَأَعْلَظُهُ زَهْرًا وَجَرَّةً فَقَالَ خَالِدُ بْنُ جَعْفَرٍ
أَسْأَلُ كَيْفَ يَدِي مَعَهُ الشَّعْرَاءُ الْعَمِيَّةُ مِنْ عَنِّي زَهْرًا وَجَدِيدَةٍ ثُمَّ أَعْنِي عَلَيْهِ فَقَالَ
اللَّهُ أَسْأَلُ كَيْفَ يَدِي مَعَهُ الشَّعْرَاءُ الْعَمِيَّةُ مِنْ عَنِّي خَالِدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَتْ قَوْمٌ مَلَكَتْ
وَأَلَّهُ لَا هَيْبَةَ قَالَ ثُمَّ وَاللَّهِ الْوَجْهُ لَا عَمَّ لَمْ تَمُوتْ ثُمَّ أَمْسَكَ خَدَّيْهَا عَلَى صَدْرِ هَيْبَةٍ
وَقَتْلُهَا النَّفْسُ نَزَلَ زَهْرًا وَالْقَرْبُ مِنْ نَفْسٍ نَزَلَ زَهْرًا وَكَانَتْ تَمُوتُ مِنْ عَمْرِهَا
أَعْرَافَ زَهْرًا وَجَدِيدَةٍ وَأَمَّ وَاللَّهِ لَمَّا رَدَّ أَمْرَهُ الْخَارِشِيَّةَ قَتَلَ الشَّيْءَ يَدِي قَالُوا زَهْرًا

الشعر
دجوزة

لا

منه
منه
منه

ليبعد ان هذا الجار لطيف فظلمكم ما ونبوه. قالت اخذت لبنين ايزروكم في الكرم
فتموتونه. وقالت حاضر لاجلنا العارث ان لا يربني احبنا لك ونموت لك الاكسار
الغم والقروث السكوت فلا ياخذن فيك ما قال ذهبي فانه رجل يتدان غيلة
شبهه ان قال اكرم البندان الكبر الامام والبندان السبعي الخلو
ثم طلبوا الله وطبا واخذوا منه يمينان لا تحببهم عنهم ولا يذروهم فخرج الحريش
حتى لي يباير فمعداي بنجر يجمع اليها بنوا عاير والي الوطى تحتها وقال
والقوم ينظرون ثم قال ايها الشجرة الاله اشري هذا اللبن انظر في طعمه
فقال القوم هل هذا بل ما خوذ عليه ومن حبركم خيرا فداقوا اللبن فاذا هو مخلو
لم يفر من عند فقالوا انه حبه بنا ان مطلقا فريث فركب خالد بن عفير كلاب
وسعد جملة وكان احب افرسه حلفة فلقوا زهير فاشتق خالد زهير او اخر اعز
فرسيهما ووقع خالد فوق زهير ونادي يا بني عاير اقتلوني والرجل واستفاد زهير
بنيته فاقبل اليد وقال بن زهير يشكك سيرة فصرع خالد ثلاث ضربات
فلم يبق شيئا وكان علي خالد زهران قد عاير بينهما ثم ضرب خلع رايت زهير
فقتله وفي ذلك يقول وزقار بن زهير

المنع والماقره القصر العتيق
فما انكثت اكنش من حاض
بني وكنش سد اقا
القوم
القوم
القوم

رايت زهير تحت كل كل حاد اذ فاقبت شعي كاتجول اباد
فقلت مني يوم اضرب خالد فومعه بني الكندي فظا امر
فاليك اني يوم ضربه كالدوم زهير لم يلبس ثيابا

الكلاب والكلاب
الكلاب فوما كوكس
الكلاب

فما انكثت القباة فان بني عفير وبني فزان لما اذقوا الي حبيب جعفر الهباء في يوم
فانظروا وقتلوا وجبرهم شرح طويل معروف استجاء حذيفة ونزعه بنجر الهباء
ليبرد فيه فجم عليه القوم فقال حذيفة يا بني عفير فاني العوذ وان الاعلام
فصيرت حمل بن يدي من حذيفة وقال اتق ما ثورا القول بعد اليوم فازسلكنا
مشا لا وقتل فزواش من بني حذيفة بن يدي وقتل الحريش بن زهير حملا واخذ
منه ذا النور عيق ما لك بن زهير لاجله كان حمل بن يدي حذيفة من ذلك وشام
يوم شرب فقال فيس ذلك

تعلم ان خير الناس ميت علي جعفر الهباء لا يبرهم
ولو لا انه عازات ابي عليه الدهر ما طلع النجوم
ولكن النقي حمل بن يدي بعني البغي من تعدد وخيم
اظن لهم دل علي قوي فله سجع الرجل الحكيم
وما رست الرمال وما رستوني فخرج علي منسقم
شقيت النفس من حمل بن يدي وشقيت من حذيفة قد شغلي
فان اكل قد برحت بهم غليل فلم اقطع بهم الا سباني

مجلس اخر فاوئل بيتي ان شال سابل عن قوله تعالى فيل الذين كفروا
كذل الذين كفروا بما لا يسمع الا دعاءهم ونداءهم فيهم لا يعقلون فقال اني
وجدت لشبيته الذين كفروا بالصالح النافع والقيم والامام يد علي وجمهم

القوم

القوم
القوم
القوم

القوم

ورواهم الغنم وقوله التامل والتبصر والتأني بالغنم قد يكون من غير مقابلة
 نحو قوله يقال في هذه الآية خمسة اجوبه ان اولها ان يكون المعنى
 مثل واعظ الذين كفروا والذاعى لهم الى الايمان والطاعة كمثل الذاعى الذي
 يتبع بالغنم وهي لا تعقل معنى دعائه وانما شفع صوته ولا تفهم غرضه والذين
 كفروا بهذه الصفة لانهم يسمعون وعظ النبي صلى الله عليه وآله وانذاره ونصيحته
 عن قبول ذلك ويعرضون عن تأملها فيكونون كمن لم يفهمه ولم يفهمه
 لا شراكم في علم الايقاع به وحيث ان يقوم قوله الذين كفروا مقام
 الواعظ والذاعى لهم كما تقول الغرب فلان تخافك كخوف الاسد والمعنى
 كخوفه الاسد فاصاف الخوف الى الاسد وهو في المعنى مضاف الى الاكل والظلم
 قلت مثل ما مات حيال زيد يسلم الامير اراد يسلم على الامير
 ونظيره ذلك كثيره والجواب الثاني ان يكون المعنى ومثل الذين كفروا
 كمثل الغنم التي لا تفهم بذا الناعق فاصاف الله تعالى المثل الثاني للناعق
 وهو في المعنى مضاف الى المنعوق يدعى مذهب الغرب في قولها طلعت
 الشعري انتصب العود على الجزاء والمعنى انتصب الجزاء على العود وحيث
 المتكلم والناسخير الوضوح المعنى واشد العذر ان
 ان سدا جالكريم منحنه تحلي به العين اذا ما تحننه
 معناه تحلي بالعين فندم وآثره واشد العذر ايضا

كانت في ربه ما تقول كما خصال الرافضة الغنم المعنى ما كان لكم
 في ربه الرافضة واشد ايضا وقد جرت حتى تؤول الى المعنى الذي هو
 اراد ما تروى عنه وعلى ما خافني ومثله كان من الرافضة شيئا
 اراد كل اول سماء ارضه ومثله
 تروى الشورى فيها لمخل الطل ارضه وسائر ما دلى الشورى لجمع
 اراد ما دخل ارضه الطل وقال الرابع
 فصحت كلاب الغوب يؤسد فاستشوخ من الغوب كالأر
 يريد انهم يزورون الاثر كالعين وقال ابو الجهم
 قبل ان يلاقى من جزائه فقلت وقال العباس بن مرداس
 فليت بنفسه ينشئ ما لا الولا لانا اطيع اراد فليت بنفسه
 وقال ابن مقبل ولا تفتني المومات اركها اذا اجاوبت الاصداء بالتحير
 اراد لا تهيب المومات وهلاك كثير حله والجواب الثالث ان يكون
 المعنى ومثل الذين كفروا ومثلنا او مثلهم ومثلك يا محمد كمثل الذي يعوق
 مثلهم في الاعراض ومثلنا في الرضا والقبضه والارشاد كمثل الناعق بالغنم فحذف
 المثل الثاني كنهيا بالاول ومثله تعالى وجعل لكم شرايبا فيكم الحمر اراد
 الحمر والبسود فالكفي بذكر الحمر من البسود وقال ابو ذؤيب
 عصبت اليها الطلبي لكرم مطيع ما ادري رسلها لانا اراد ان رسلنا معي

في قوله
 والذين كفروا
 بالغنم

في قوله
 والذين كفروا
 بالغنم

في قوله
 والذين كفروا
 بالغنم

فأخفى ذكر الرشد لوضوح الأمرين والجواب الرابع أن يكون المبدأ
ومثل الذين كفروا في دعائهم الاستنام الذي جعلوا من دوز الله وفي
تعتل ولا تنفهم ولا تضر ولا تنفع كمثل الذي ينعق دغا وبدا بها لا ينفع
جأه والدعاء والرسالة ينشأ على هذا الجواب ينفع والآن وكذا لله كما وظاهرا
الأفلا قال الفرزدق منهم القوم الأسفلوا رماحهم ونحو الجحيم من أن يحترق
والمنعني منهم القوم جرح سلاسلهم منهم والجواب الخامس أن يكون الغي
ومثل الذين كفروا في دعائهم الاستنام وعبادتهم لها واستنهم بها كما كثر
الداعي الذي ينعق بخبره وينادي بها في شجر بدة ودعاء ولا فم ينعق كلامه
فشيء من يدعون الكفار من العبادة ذب ذوال الله جل اسمه بالغم من حيث
لا تقبل الخطأ ولا تنفع عند ما فيه ولا تضر وهذا الجواب يقال للذين
قبله وإن كانت بينهما مزية ظاهرة لأن الأول ضرب من الدعاء لا يستغ الدعاء
ولا البداء جملة ويجب أن يكون ضروريا إلى غير الغم وما أشبهها بما ينفع وإن
لم ينفع وهذا الجواب ينفع من حيث المثل بما ينفع الدعاء والبداء وإن لم ينفعها
والاستنام من حيث كانت لا تستغ البداء والدعاء يجب أن يكون داعيا ومناجيا
استواء الكلام من مناداة الغم وضيق النفس إلى الغم وما أشبهها بما يشارك
في السجاء ونحوها في الغم والتميز وقد اختلف الناس في معنى فقال
أكثرهم لا يقال نعن نعن إلا في الصجاء بالغم وحدها وقال بعضهم نعن نعن

بالغم والليل واللبغ والأول أظهر في كلام العرب قال الشاعر
لما نعن نعنك يا جبريوت فاما منك فليس
ويقال أيضا نعن العرب ونعن الغي المعجود إذا صاح من غير أن نعن نعن
ونحن كما إذا صاح من كراهة ما نعن قيل نعن ويقال أيضا نعن الغم نعن
ونحن نعنوا نعنوا ونعنوا وهو صوتة ويقال من نعن نعن أي جراد ونقاة
نعاية إذا كانت شديدة نعن نعن **قوله** روي عن النبي صلى
الله عليه وآله أنه خرج مع أصحابه إلى طعام دُعوا إليه فإذا بالحسين على الشام
وهو ينعق نعن مع صبيته في الجدة فاستنسل رسول الله صلى الله عليه وآله
القوم فطبق النبي بهم مرة فهاضوا مرة فهاضوا ورسول الله صلى الله عليه وآله
والله يصاحكم ثم أخذ فجعل أحدهم ينادي تحت ذنبه والآخر يثب تحت فارت
رأسه وأمنعه فقبله وقال أنا من حسين وحسين مني أحب الله من أحب
حسينا حسين من أطاع من الأسباط قال المرتضى رضي الله عنه معي لست
تقدم يقال استنسل الرجل استنسله لا يوشا يوشا وأبو نعن ابن نداعة
لما تقدم فكذلك ذكر أبو بكر بن الأنازي في حديثه عن بعض المقلد في علم الله
يحبكي في كتاب له قال تقول استنسلت فلانا استنسل إذا استنعدت له
واستنسل الرجل فقره من القوم ويقال استنسل أشرف والمعاني فقال
والخبر من كل واحد منهما وحي هذا الرجل الذي ذكرناه في كتابي

المُحَلِّفُ وَمَعْنَى طَبَقَ مَا زَالَ قَالَ الشَّاعِرُ

الاستاذ عزالاعرابي قال وقيل لا كنبه الحسن والحسين قال
في ذلك يقال ما الحسن شي قالت فاجابة في انترسان يدي خا فاجابة قال
خا اوصم فبعد لان الباب لم يوضع مشرفا حسن وقالوا ايها النحالي اية

و يقال الكسبان من بني
كاسبان من العرب
اخترى

آذی

[illegible]

أَلَمْ تَشْرَعْ كَمَا يَرْيَدُ مِنْ تَرْكِ سُرَاجِ جُودٍ لَا يَبَاحِي وَلَيْلًا
الَّذِي يُقَدِّمُ غُرَابِي قَالَ دَخَلَ وَدَفَعَهُ الْأَشَدِّيَّ عَلَى كُرْسِيِّ رَأْيَةِ الشَّيْطَانِ
فَقَالَ إِنْ أَيْتَ أَكْثَرُكَ اللَّهُ أَنْ تَصْبَحَ مِنْ تَهْجِكَ حَيْثُ رَضَعْتَ شَيْئًا مِنْ حَاكٍ
فَأَنْتَ مَدْلُغٌ خَالِدٌ أَعْتَقَى اللَّهُ مَهَاجِرَكُمْ مِنْ صُفْرِ الرِّجَالِ بَعْدَ كَلِمَةِ كَلِمَةٍ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲

وَلِي قَاتِلُوا الْقُلُوبَ وَأَحْسَنُ الشَّاءِ وَلَيْسَ الْجَنَاطُ أَهْلُ الْقُلُوبِ
 يَا مَعْزُ أَتَاكَ شَيْءٌ عَلَى لَحْدٍ فَشَابَ نَحَاكَ تَغْيِيرُ الْأَحْسَنِ
 فَأَنْظُرْ إِلَى بَطْنِي عَيْرِي فِي بَيْتِي فَمَا تَرَى فِي بَطْنِي بَلْ أَنْظُرْ
 أَيْامُ وَجْهِكَ عَلَى الْخُرُوبِ لَدَا سَكْتٍ بِمَا تَحْتَنِي وَتَضَطُّعُ
 وَمِنْ هَوَاكَ شَيْءٌ لَيْسَ يُغْنِي لِي وَإِنْ دَايْتُ وَإِنْ قَلْتُ وَإِنْ كُنْتُ
 فَلَكُنْتُ أَثَرْتُ عَلَى مَوْتِ أَثَرًا قَدْ تَقَارَبَ يُعْلَنُ أَدَاكَ الْأَثَرُ
 وَأَجْبُرْ بَعْضَكَ عَلَى مَا كُنْتُ تَحْتَنِي وَاجْمَعْ بَعْضَكَ مَا قَدْ كَادَتْ تَهْزُو
 مَا نَارُخَ الْعُسْرَى لِي بِسُوءِ الْبَقْتِ لَكِنِّي بِجَالِكَ الْأَطْفَرُ الْيُسْرَى
 وَقَدْ حَشَيْتُ وَمِنْ الْأَهْلِ دُغِيرَ بَارِكُ الْبَطْنِ الْبُخْرَى الْعُسْرَى
 وَإِنَّمَا كَانَ مِنْ عُسْرٍ وَمَيْسَرَةٍ فَإِنْ حَظَّكَ مِنْهُ الْحَدُّ وَالشُّكْرُ
 فَقَالَ عَزَّ وَوَكَا أَعْطَيْتَنِي شَيْئًا قَالَ لَا قَالَ إِنَّمَا الْأَدَبُ وَالْفَضَّةُ فَكُنْ أَعْدَا
 وَلَكِنْ مَا تَحْتَنِي شَيْءٌ يَا غَلَامَ فَدَعِدْ إِلَيْهِ وَقَدْ كَانَ تَحْتَلُّ عَلَيْهِ بَابُ عِيَاثٍ
 وَحَبِيبُ بْنُ عَبْدِ الْعَظَامِ مَعَهُ تَحْتَنِي وَقَالَ عُسْرُ شَيْءٍ يَا وَدَّعَهُ عُنَى نِيَابِ
 وَكَانَ مَعَهُ مِنْ رَأْيِهِ جَوَاكَا شَجَا عَاشِعًا وَوَكَيْيَ الْوَلِيدَ وَهُوَ مِنْ رَأْيِهِ
 ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَطَرٍ بْنُ شَرِيكَ بْنِ عَمْرِو وَمَطَرٌ هُوَ أَخُو الْخَوْفَرَانِ بْنِ شَرِيكَ وَكَانَ
 مَعَهُ مِنْ أَهْلِهِ ابْنُ هُبَيْرٍ بْنُ نُبَاتٍ قَالَ رَأَاهُ مَعَهُ فَقَالَ
 أَكُلْ أَنْ عِيَاثُ لَمْ يَجِدْ يَوْمَ وَأَبْطَرُ عَلَيْكَ جَارِي مَعَهَا جَدُّ

يعقوب بن
 الجوهري

الجوهري
 ظاهر الجاهلية

الجوهري
 ظاهر الجاهلية

عَشِيَّةً فَأَمَّ النَّاسُ حَتَّى وَشَقَّتْ جُوبُ بِأَيْدِي مَائِمٍ وَخَسَدُودُ
 قَارِئُ مَنْ مَجْزُورُ الْفَنَاءِ قَطَامًا فَأَمَّ بِهِ بَعْدَ الْوُجُودِ وَفُسُودِ
 فَأَتَاكَ شَيْءٌ عَلَى شَيْءٍ عَلَى كُلِّ مَنْ تَحْتَ التُّرَابِ نَعِيدُ
 الْحَسْبُ يَا زَيْدُ اللَّهِ الْمَرْزُوقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ حُجْرٍ الْمُجَنَّبُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ حَدَّثَنِي
 مُحَمَّدُ بْنُ الْقَيْسِ بْنِ مَرْثُودٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو زَيْدٍ الْحَكَمِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي لَيْثُ قَالَ كَانَ
 مَعَهُ مِنْ رَأْيِهِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ عَزَّ وَكُنْتُ مِنْهُمْ وَكَانَ مَسْتَهْزِئًا لِي كَانَ يَوْمَ الْهَاجِمَةِ
 فَأَتَاهُ حَمْرٌ وَهُوَ مَعَهُمْ سَلَّمَ فَلَمَّا أَنْظَرُ إِلَى الْقَوْمِ وَقَدْ وَشَّوْا عَلَى الْمَنْصُورِ فَقَدَّمَ
 فَأَخَذَ لِحَافَهُمْ فَعَلِمَتْهُمُ جَعَلَ يَضْرِبُهُمْ بِالسَّيْفِ قَدَامَهُ فَلَمَّا أَفْرَجَ أَوَالَهُ وَتَقَرَّرَ مَوَاعِنُهُ
 قَالَ لَا مَرَاتٍ وَتَحَلَّى قَالَ نَاطِلِيكَ مَعَهُ مِنْ رَأْيِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ الْمَنْصُورُ رَجَاءً
 وَكُنَاهُ وَرَبَّنَا ثُمَّ قُلَّةُ الْيَمَنِ فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيْهِ مِنَ الْيَمَنِ قَالَ لَهُ هَيْهَ يَا مَعْزُ
 فَعُطِيَ عَزَّ وَإِنْ لَيْسَ بِأَحْسَنَهُ مَائِمَةُ أَلْفَ دِينَارٍ عَلَى أَنْ قَالَ لَكَ
 مَعَهُ مِنْ رَأْيِهِ الَّذِي زَيْلَتْ بِهِ شَرْفًا عَلَى شَرْفِ بَنِي إِسْبَارِ
 أَنْ عَدَّ أَيَّامُ النَّعَالِ بَيْنَ أَيَّامِهِ يَوْمَ نَلَيْ يَوْمَ طَعَارِ
 قَالَ كَذِبًا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَكِنِّي أَعْطَيْتُهُ عَلَى قَوْلِهِ
 مَا زِلْتُ يَوْمَ الْهَاجِمَةِ مَعَهُ بِالسَّيْفِ دُونَ خَلِيفَةِ الرَّحْمَنِ
 فَمَنَعَتْ خُزْنَهُ وَكُنْتُ وَمَا زِلْتُ مِنْ كُلِّ مَعٍ مُهَنْدٍ وَشِنَارٍ فَقَالَ لَهُ
 أَحْسَنْتَ يَا مَعْزُ لَمْ يَنْجِي أَخْرَانَهُ دَخَلَ عَلَى الْمَنْصُورِ فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ مَا أَظُنُّ

جوهري بن الجوهري

الجوهري
 ظاهر الجاهلية
 الجوهري
 ظاهر الجاهلية

ما بينك وبين تلك الامم واليهن واعيشا فلما هم الاحكام قال وكيف ذاك
يا امير المؤمنين قال بلغني انك اعطيت شعاعا كان لك ذلك الذي تبار وهذا من
الشرف الذي لا شيء مثله فقال يا امير المؤمنين انما اعطيتك من فضلات علي ثلاث
ضياعي فضلات زرق وكفنة عن عروفي وقصبة الواجب من حقه علي وقصبة
الي او لا زمني قال فحصل ابو جعفر يركب بفضيبي في الارض فلما جاءوا فاعطوا
واحد منكم الذي قال اخبرني علي بن محمد عن عبد الله بن بكير عن ابي عبد الله
خاله بن زيد عن ابي جعفر عن عبد الله بن محمد عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
وكان من اولاده التمهيد قال حدثني عن ابي عبد الله قال كنت في الضاحية سبع مائة
رجل فكانت علي المنصور في كل يوم قال فقلت للربيع اجعلني في اخرهم فدخل علي
فقال لست باشرهم فتكون في اولهم ولا باشرهم فتكون في اخرهم ان من يملك
الشبهة يملك قال فدخلت علي المنصور ذات يوم وعلي ذراعاه فضفاضة وثوب
حبيبي افرغ بطنه الارض وعمامة قال سئلها من ودامي جلي في ثوبه عليه وحش
فلم يهرث عند استرواحي صيحة انكرها فلبسته فقال اني قد نوت هذه فلما
يقل نزل عن مرأته الى الارض وجا علي ركبتيه واستل عروا من ثوبه واشير فقال
لو نزلت ودرت وداخه وقال انك صاحب يوم وانما لا تجوز ان تجوز مني قال
قلت يا امير المؤمنين تلك ثوبها باطن فكيف نصري فقال قال فقال لي كيف
قلت فاعطت عليا انقول لما زال شيعتي حتى ردا العمد الي سقيم والشرب

منها

منها

منها واستر لونه وقال يا معني ان اليه منات قلت يا امير المؤمنين لست
بمكثوم زاني وهو اول من ارتكبا مثالا فقال انت صاحب فاحش قال فجلست
وامر الربيع باخراج كل من في الدار وخرج الربيع فقال لي ان صاحب اليه
قد تم بالمغصبة واني اريد ان اخذ اسيرا ولا يبعوثي شيء من ماله قلت واني
اليهين واظهر انك قد صممت اليه من الربيع ان يزوج علي بكل ما احتاج اليه من فني
في يوم من هذه الايام فبشر الخبر قال فاستل عروا من ثوبه واشير في ثوبه باسمي
وتناولته ثم دعا الربيع فقال يا ربيع اتا قد تممتا معالي صاحب اليه فارج
عليه فيما احتاج اليه من السلاج والكراخ ولا يمسر الا وهو راجل قال ثم ودعني
فودعته وخرجت الي الدار فلبسني ابو الوالي فقال يا معني عروا علي ان نسقم
الي ابن اخيك قال فقلت له انك لا غصاصة على الرجل ان يضمنه سلطانا الي
ابن اخيه وخرجت الي اليه فلبس الرجل فاحذ لنا سيرا وقرأت عليه العهد
وقعدت في مجلسه وروى عن شبة قال اجتمع عند عن بن ربيعة بن
ابن عاصبة وابن الحنفية والضمري فقال لي شديني كل واحد منكم
امدح من قاله فامسكه ابن الحنفية

مسحت ريشة ووجدت من العالم ما جرى وجرى وقال لا حجاب
فقال له من الجواد فيهم من سجد وخلفه من الجبان والغبان وغيرهما وانك الضمري
انت امرؤ فمك القبان ودلو منقذ وفك الربيع وروى عن عبد الله بن الربيع

منها

التشدة بكم
أندویرمک

بالتاريخ المذكور
سنة ١٢٨٠

اولاً
ثانياً
ثالثاً
رابعاً

[illegible]

في الجبال

الاول قوله تعالى
 والذين آمنوا
 والذين آمنوا
 والذين آمنوا

لَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَؤُلَاءِ فَتَنُوكُم بِالْأَمْوَالِ الَّتِي كُنتُمْ يَكْسِبُونَ
 فَمَا أَصْبَرْتُمْ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ تِلْكَ الْأَمْوَالَ لَتَكُونُوا لَهَا آلَافًا مُبْتَدِئِينَ
 فَلَمَّا أَتَاهَا فَلَمِزُوا فِيهَا ذُكُورًا خَلُفْتُكُمْ فِيهَا
 وَآتَيْتُمْ فِيهَا أَزْوَاجًا مُبْتَدِئِينَ
 وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ تِلْكَ الْأَمْوَالَ لَتَكُونُوا لَهَا آلَافًا
 مُبْتَدِئِينَ فَلَمَّا أَتَاهَا فَلَمِزُوا فِيهَا ذُكُورًا
 خَلُفْتُكُمْ فِيهَا وَآتَيْتُمْ فِيهَا أَزْوَاجًا مُبْتَدِئِينَ
 وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ تِلْكَ الْأَمْوَالَ لَتَكُونُوا لَهَا
 آلَافًا مُبْتَدِئِينَ فَلَمَّا أَتَاهَا فَلَمِزُوا فِيهَا
 ذُكُورًا خَلُفْتُكُمْ فِيهَا وَآتَيْتُمْ فِيهَا أَزْوَاجًا
 مُبْتَدِئِينَ

الذين آمنوا
 والذين آمنوا
 والذين آمنوا

الذين آمنوا
 والذين آمنوا

الذين آمنوا
 والذين آمنوا

الذين آمنوا
 والذين آمنوا

الذين آمنوا
 والذين آمنوا

لَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَؤُلَاءِ فَتَنُوكُم بِالْأَمْوَالِ الَّتِي كُنتُمْ يَكْسِبُونَ
 فَمَا أَصْبَرْتُمْ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ تِلْكَ الْأَمْوَالَ لَتَكُونُوا لَهَا آلَافًا
 مُبْتَدِئِينَ فَلَمَّا أَتَاهَا فَلَمِزُوا فِيهَا ذُكُورًا
 خَلُفْتُكُمْ فِيهَا وَآتَيْتُمْ فِيهَا أَزْوَاجًا مُبْتَدِئِينَ
 وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ تِلْكَ الْأَمْوَالَ لَتَكُونُوا لَهَا
 آلَافًا مُبْتَدِئِينَ فَلَمَّا أَتَاهَا فَلَمِزُوا فِيهَا
 ذُكُورًا خَلُفْتُكُمْ فِيهَا وَآتَيْتُمْ فِيهَا أَزْوَاجًا
 مُبْتَدِئِينَ

لَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَؤُلَاءِ فَتَنُوكُم بِالْأَمْوَالِ الَّتِي كُنتُمْ يَكْسِبُونَ
 فَمَا أَصْبَرْتُمْ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ تِلْكَ الْأَمْوَالَ لَتَكُونُوا لَهَا آلَافًا
 مُبْتَدِئِينَ فَلَمَّا أَتَاهَا فَلَمِزُوا فِيهَا ذُكُورًا
 خَلُفْتُكُمْ فِيهَا وَآتَيْتُمْ فِيهَا أَزْوَاجًا مُبْتَدِئِينَ
 وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ تِلْكَ الْأَمْوَالَ لَتَكُونُوا لَهَا
 آلَافًا مُبْتَدِئِينَ فَلَمَّا أَتَاهَا فَلَمِزُوا فِيهَا
 ذُكُورًا خَلُفْتُكُمْ فِيهَا وَآتَيْتُمْ فِيهَا أَزْوَاجًا
 مُبْتَدِئِينَ

بَابُ فِي ذِكْرِ أَجْبَارِ الْمُعْجِزِينَ وَاشْتِعَالِ جَمْرِ
 لُذْ أَلْفَيْتِ الْكَافِرِينَ كَيْفَ يُعَذِّبُهُمْ وَقَدْ قِطِّعَتْ لَهُمْ
 دُونُهَا أُنْجُقٌ مُقَرَّبَةٌ وَإِنَّ الْأُولَى لَكَافَّةٌ لِلثَّانِيَةِ
 لَعْنَةُ اللَّهِ الْكَافِرِينَ

الذين آمنوا
 والذين آمنوا

الذين آمنوا
 والذين آمنوا

مَدَّ جَالُهَا وَلَدَّ عَلَى كَيْفَ تَسْمِي مَلْجَأَ وَأَسْمَاءُ مَدْلَهْ بَشَّحِي تَجْشَانِ قَالَ
 أَبُو كَامٍ التَّجْشَانِ تَابِي مَعَ الْحَرْثِ بْنِ كَعْبٍ فِيهِ مَا خَصَرَهُ الْوَفَاءُ فَقَالَ يَابِي
 قَدْ بَايَ عَلَى يَسْتَوٍ وَمَا يَهْ سَنَةَ مَا صَلَّحْتُ بَيْنِي مَعَ غَادِرٍ وَلَا مَنَعْتُ نَفْسِي خِلَّةً
 فَاجِرٍ وَلَا مَنَعْتُ بَابِي عَمٍ وَلَا كَذِبٍ وَلَا طَرَحْتُ عَدُوِّي مَوْبِقَهُ مَنَاعِمًا وَلَا كَلَّحْتُ
 لَصَدُوقِي سِرَّوَاتِي لِقَائِي رَيْثَ غَيْبِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا عَلَيَّ أَحَدٌ مَالِي غَيْرِي غَيْرِ
 اسْتَكْرَامٍ خَرَمَةٍ وَمَنْعَةٍ مِنْ فَلَاحٍ طَوَّافٍ وَصِيَّتِي وَتَوَلَّوْا عَلَيَّ شَرَّ عِيَالِكُمْ مَا تَقُولُ
 نَكَبْتُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِ كُمْ وَفَضَّلْتُ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَأَيَّامَكُمْ وَمَعَصِيَتَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَارُ
 وَتَوْشِيكُمْ إِلَيَّ يَابِي حَتَّى تَوَاجِعُوا جَمْعًا وَلَا تَفْرُقُوا فَاكُونُوا شِعْلًا وَكُونُوا بَنِي عَزِيزٍ
 مِنْ حَيَاتِي فِي لَوْ عَزِيزٍ وَكُلُّ مَا هُوَ كَارٍ كَارٍ وَكُلُّ جَمْعٍ إِلَى بَيْتِي لَدَهْرٍ وَارْضُوتُ
 رَجَا وَضُرِبَ بِلَاؤِي الْيَوْمَ يَوْمَانِ يَوْمٌ حَسْبُهُ وَيَوْمٌ غَبَرُ النَّاسِ رَجُلَانِ وَجُلُّ لَكِ
 وَرَجُلٌ عَلَيْكَ تَرْوِجُ الْأَهْلَاءَ وَلا يَسْتَعْمَلُونَ فِي طَبَقِ الْمَاءِ وَتَحْتِ الْخَمَامَانِ وَلَدَا
 إِلَيَّ فَرِيضًا يَكُونُ إِلَّا أَنْتَ لَا رَاحَةَ لِقَاطِعِ الْعَرَابَةِ وَإِذَا أَخْلَفَ الْقَوْمُ لَنْكُورَهُمْ
 نَهْمًا وَأَفْدَ الْعَدُوَّ أَخْبَلَاثَ الْكَلِمَةِ الْعَقْلُ بِالْحَسَنَةِ فِي السَّبِيحَةِ وَالْكَافَّةُ بِالْحَسَنَةِ
 الدُّخُولُ فِي الْعَمَلِ الشَّوْزِي بِمَلْعَمَاءَ وَطَبَقَهُ الدِّمُّ تَوَرَّتْ أَمُّ وَأَبَاكَ
 الْحَرَمَةُ بِزَيْلِ أُمِّهِ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ يَغْفِرُ النُّكْرَ وَيَجْعَلُ الْعَدُوَّ وَجْهًا لِلدِّمِّ
 وَالْحَسَنَةُ بِجَرِّ الْفَيْحَةِ أَجْدَدُ مَنَعَ الرِّقْدَانِ وَمِنْ الْخَطِيئَةِ يَغْفِرُ الْبَلَاءَ شَرُّ الْعَدُوِّ
 يُطْلَعُ أَسْبَابُ الْمَنَفَعَةِ الضَّعَائِنِ تَدْعُو إِلَى السَّابِقِ ثُمَّ أَفْأَيْتُ بُولَ ٥

رسالة في هذا الكتاب
 معاني العيون
 والكلية وغيرها
 في بيان ما في
 هذه النسخة من
 فوائد كثيرة

منها في
 وصف

أَكَلْتُ شَيْئًا فَاثْبَتَهُ وَأَمْضَيْتُ نَفْسِي فَوَرَدَ مُنَوَّرًا
 ثَلَاثَةُ أَهْلِينَ صَاحِبَهُمْ قَبْلًا وَأَصْبَحْتُ شَيْخًا كَبِيرًا
 قَلِيلُ الطَّعَامِ غَشِيرُ الْقِيَامِ قَدْ تَرَكَ الدُّنْيَا طَوِيلَ مُسِيرًا
 أَبَيْتُ أَرْأِي نَجْمَ السَّمَاءِ أَقْلَبُ أَمْرِي بِطَوْلَانِ طَوْرًا

قَوْلُهُ وَلَا تَسْبُوتُ بِأَيْدِي عَمٍ وَلَا كَذِبٍ الصَّبْرُ هِيَ قِيَّةُ الْحَقِّ وَالْكَذِبُ أَمْرٌ أَهْلِي
 الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ إِذَا رَاجَعَا فَمَا لِلْمَرْثَةِ فِي الْفَاحِشَةِ الْبَغْيُ وَإِذَا دَعَا وَلَهُ الْهَالِمُ تَطَرُّجُ
 عَيْنُهُ مَنَاعِمًا أَيْ لَمْ تَتَبَدَّلْ فِيهِ وَتَتَبَدَّلْ كَمَا تَتَعَلَّقُ مَعَ مَنْ يَرِيدُ التَّجَوُّزَ بِهَا
 وَمَوْلَاهُ يَوْمَ حُسْبَةٍ وَتَوَلَّى عَمَّةً فَاحِشَةً أَلَسَّ وَالْفَرْزُ وَالْعَبْرَةُ كَرْنٌ مِنْ بَدَلِكِ
 لِأَنَّ الْعَبْرَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا مِنْ أَمْرِ تَحْتَوِي عَلَى مَا نَالَهُ الْأَشْيَاءُ فَيُؤَلِّقُ بِهَا رَجُلٌ أُنْثَى
 إِذَا كَانَ تَحْتَهُ وَتَحْتَهُ أَيْضًا لَمْ يَجِدْ لَهَا دُونََ الْعُطْلَى عَلَى أَفْرِقِ الْأَمْرِ إِلَى وَجْهِكَ
 أَلَمَّا لَمْ يُعْطِ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا حَقٌّ وَوَاحِدًا دُونََ قِيَّةٍ فَمَا نَالَ قَوْلُهُ الْحَسَنَةُ بِجَرِّ الْفَيْحَةِ
 تَبَشِيرًا بِكَوْنِ مَعْنَاهُ أَنْ يَصْبَحَ إِذَا صَبَحَ لَمْ يَلْقَ تَبَشِيرًا بِحَسَنَةٍ وَلَا يَسْبُوتُ إِلَّا بِحَسَنَةٍ
 فَقَدْ تَسَبَّحَ عَيْنُهُ لَكِنَّهُ أَضْيَى إِلَيْهِ يَسْبُوتُ وَيَلْبَسُ بِكَوْنِ مَعْنَاهُ فَلَمَّا سَوَّى الرِّعْدَةَ
 فَمَا تَذَكَّرَ بِهَا لَمَّا كَانَ حَسْبُ الرِّعْدَةِ وَالتَّوَرُّجُ أَيْ حَسْبُ الطَّرِيقَةِ ٥

فَمِنْ الْمَعْرِينِ الْمُسْتَوْعِزِ وَمَوْعِدُ مَنْ يَتَّبِعُهُ مِنْ كَعْبٍ بَنِي عَدْلٍ بَنِي قَدَمَانِ
 ابْنُ تَيْمٍ مِنْ تَرْبِ أَدْرَاطِ حَاجَةِ بَنِي الْهَاتِسِ مِنْ مَضَرٍّ وَأَمَّا بَنِي الْمُسْتَوْعِزِ فَبَنِي قَالَةَ ٥
 تَمَشُّ الْمَاءَ فِي الرِّبَا لَمْ يَتَّبِعْهَا شَيْئًا مِنَ الْقَيْدِ وَاللَّيْلِ الْوَعْدِ الرِّبَا لَمْ يَتَّبِعْهَا

الشيء
 فيقول

عَنْ شَيْءٍ مَا لَمْ يَأْتِ

وَسَيِّئُهُ عَطَا
 مِنْ لَدُنْهَا ١٣

رَبِّهِ وَرَزَلَهُ بَنُوحَ الْبَاءِ وَأَسْكَنَاهَا فِي كُلِّ نَجْمَةٍ عَلَيْهِ مَكْرٌ أَذْكَرُ مِنْ كُرْبَةٍ
وَالْوَيْفُ الْحِجَابُ الْمُحْصَاهُ فِي الْحَدِيثِ كَأَنَّهُ عَلَى الْوَيْفِ وَالْبَيْنُ الْوَيْفُ لَيْسَ لَيْسَ
وَبِهِ حِجَابٌ فَحِجَابُهُ ثُمَّ يَشْرَبُ أَخَذَ مِنْ وَغْرِ الطَّهْرِ وَفِي شِدَّةِ الْيَكُونِ مِنَ الْحَرِّ وَبِهِ
وَعَمُودٌ زُلْفَانِ يُوعَرْ وَغَرًا إِذَا التَّعَبُ مِنْ عَضْبٍ أَوْ حَقْدٍ وَقَالَ تَحَالُ الْأَسَابِ
عَاشَرَ الْمُسْتَوْعِزَ ثَلَاثِينَ سَنَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً وَأَذْرَكَ الْأَسْلَامَ أَوْ كَادَ بِئْزَلِ
أَوْلَدَ وَقَالَ ابْنُ سَلَامٍ كَانَ الْمُسْتَوْعِزُ قَدْ عَمِيَ بِقَاءِ طَوْلِهِ لِأَخِي قَالَ

وَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ الْحَيَاةِ وَطَوَّلَهَا وَغَرَّتْ مِنْ عَدَدِ السِّنِّ مِائَتًا
مِائَةً أَتَتْ مِنْ بَعْدِهَا مِائَتَانِ ثُمَّ أَرْدَدَتْ مِنْ عَدَدِ الشُّهُورِ سِتِينَ

قُلْنَا بَلَى الْأَكَاكِدُ فَاسْتَأْيَمُ بِكُمُ وَلِيلُهُ تَحْسُدُ وَنَاوَعُهُ

إِذَا مَا الْمَرْصُومُ فَلَمْ يَكَمْ وَأَوْدَى شَعْدُ الْأَيْلَا
وَلَا عِبَ بِالْعَيْشِيِّ بِنِيهِ كَفَعَلَ الْهَبْرُ تَحْرِشَ الْعَطَايَا
يَلَاغَمُهُمْ وَوَدَّ وَالْوَسْقُوهُ مِنَ الرِّفَاقِ مِثْرَعَةً مَلَامًا

فَلَا ذَاقُ الْخَيْمِ وَلَا شَرَابًا وَلَا يَشْفِي مِنَ الْمَرَضِ الشِّفَايَا إِذَا بَقُولُهُمْ فَلَمْ

أَيُّ مُمْ فَلَمْ يَشْفِ مَا يَكُمُ بِهِ فَاخْتَصَرُ وَجُوزًا أَنْ تَرْتَابَهُ لَمْ يَكَمْ لِيَا مَنِ اسْتَبَاءَ فَلَمْ يَشْفِ

عَرَّ حَطَابُهُ إِنْ لَكَ وَقَوْلُهُ وَأَوْدَى شَعْدُ الْأَيْلَا إِذَا دَانَ شَعْدُ هَلْكَ لَا أَنَدَى

يَسْعُ السَّوْتُ الْعَالِي لَنْ يَنْجَاهِي بِهِ وَقَوْلُهُ وَلَا عِبَ بِالْعَيْشِيِّ بِنِيهِ فَانْدَى بِالْعَدَى

فِي وَصْفِهِ بِالْمَدَمِ وَالْخَرْبِ وَأَنَّهُ قَدْ سَأَلَ إِلَى الْأَعْيَةِ الْعِشْيَانِ وَأَمْسَمَ بِهِ وَلَيْشِي

هذا البيت من شعر
الملك الناصر
الملك الناصر
الملك الناصر

وسيلة شعرها

الملك الناصر

الملك الناصر

أَنْ يَكُونَ خَلْقُ الْعَيْنِ إِنْ لَكَ لَا تَدْرِي زَوَاجُ الْفَيْشِيَانِ إِلَى تَوْبِهِمْ وَأَسْمَاءُ رَحْمَتِهِمْ وَأَقُولُ
تَحْرِشُ الْعَطَايَا إِلَى تَحْرِشِهَا وَالْأَحْمَرُ إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا
بِكَلْبَةٍ لَيْشِيَّةٍ إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا
وَمِنْ لَشَا لَمْ يَكُنْ هَذَا الْخَلْقُ مِنَ الْحَرِّ نَحْبُ عَدَا لَمْ تَسْتَعْمَلْ وَمِنْكُمْ بَلَّ الْفَرْغُ عِطْفَانِ
أَلَيْشِيَّةً قَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ قَالَ أَلَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا إِلَى تَحْرِشِهَا
يَا بَلَّ الْخَرْبُ فَلَا تَخْرُجْ فَسَيَعُ بَوْمًا وَمَعَ الْخَرْبِ قَالَ يَا أَيُّهَا الْخَرْبُ قَالَ هَذَا الْخَرْبُ
فَيَكُنْ لَنَا الْخَرْبُ إِذَا سَمِعَ الشَّيْءَ الَّذِي هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ كَانَ يَتَوَقَّعُهُ وَالْخَرْبُ الْخَرْبُ وَالْخَرْبُ
جَمْعُ عَصَائِدٍ وَفِي دُورِهِ مَعْرُوفَةٌ وَأَحْكَامُ الْعَجْرِينَ دُرَيْدٌ زَيْدُ بْنُ زَيْدٍ
ابْنُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ
قَالَ أَبُو عَالِمٍ عَاشَرَ دُرَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ بِنْتُ زَيْدٍ
لَا خَرْبَ لَهُ وَلَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً لَيْشِيَّةً
بِأَنَّهُ وَعِشْرُونَ سَنَةً فَصَاعِدًا قَالَ لَيْشِيَّةً أَوْ سِتِينَ كَالْفَارِسِ شَرًّا لَمْ يَحْمِلْ لَمْ يَحْمِلْ
وَلَا يَحْمِلُ لَمْ يَحْمِلْ قَبْرُهُ وَالْأَحْمَدُ أَوْ طَوْلُوا الْأَمِينَةَ الْفَارِسِ شَرًّا لَمْ يَحْمِلْ لَمْ يَحْمِلْ
فَهَبُوا إِذَا أَرَادُوا الْحَاجَةَ فَكَبَّلُوا الْمُنَاجِمَةَ وَالْمُنَاجِمَةَ لَا الْحَالَةَ بِالْحَالَةِ بِالْحَالَةِ
الْحَالَةَ بِالْحَالَةِ وَالْمُنَاجِمَةَ وَلَا الدُّنْيَةَ لَا يَأْتِيهَا فَايُوبُ وَإِنْ عَرَفْتَهُ وَلَا
سَوَالِي بِالْعَيْنِ وَإِنْ لَمْ تَعْرِفْهُ وَلَا تَعْرِفْهُ وَلَا تَعْرِفْهُ وَلَا تَعْرِفْهُ وَلَا تَعْرِفْهُ وَلَا تَعْرِفْهُ
لَمْ يَكُنْ الْمُنَاجِمَةُ وَالْمُنَاجِمَةُ تَوْشِيهِمْ إِذَا مَتَّ فَاذْهَبُوا حَاطَ سَجْمِي

سبأ شعرها من الملك الناصر

عنه جمع ذلك الذي لم

يكون له من

الجنس

والله اعلم بغيرهم فلو هي بيده فقال ايها الذي كثرت حتى ولغيت حرمات من دهر
فاحكي الحجاب والامور تجريه واجتاز بالخطوات في ما اقول وعرف اياكم
والحور عند انساب وانواكل عند التواب فان ذلك كاعية للعلم وشهادة
للعدو وسوظن الرب واماكم ان تكونوا بالاحداث معتبرين ولما امين
وجها شاجرة فانه ما سهر قوم قط الا ابتلوا ولكن توقعوا فاما الانسان فاما
عمره شأ وزه الرماة فقصد دونه ومجاوزه ولو سجد وانع عن عبده وشماله لابل
ان الله مفسد قولا حريشا من دهر يد دهر والحرب الذي قال الزاجر
في شيبه عشا بك رنا والسنبة المدة من الدهر والوكل ان تكال الله
لهمم الى غيرهم من قلوبهم رجل وكل اذا كان لا يكون فسد وكل امرء الى غيرة
يقال رجل وكله فكله والعرض فها شيبه للثمن وتعاور فاني تناولته
وقد تمنى ان الزمان غني قولي هدير كتاب الانسان في الدنيا عرض
تعاون الرماة فقصد دونه ومجاوزه ولو وانع عن عبده وشماله لابل
ان بيده انا فاحسن كل الاخسان والايات

منه ارب
بما انا في

الاول

اما البيت الاخير فانه ابلغ فيه وقرب وما عانت الذنوب المتصلة لانه
حبل الشباب كحبل الشارب على الاشجار الحجرة ونش من ازاراد ريشه واليت
لميل المتعلق بالاشجار فانه يشبه يشو ويماجد وهذا ان يكون حشر المعنى وازاد
بقوله وما في اي انما في وقت له قول الشاعر

المرحون

دورا صدر
صدر الصدر

فما زمني شحني ريت شواها ولا بدان ريت نواذ الذي يري وكان زهير
الجناب كل من كلب وان لم يكن العرب لنطق من زهير والوجه عند الملك
وكما انشد اريد ريتي كاسا ولم تفتح فسا على عليه وعلى راج من ريشه
وشيع زهير بعض نسايد تكلم ما لا ينبغي لغيره ان تكلم به عند زوجها فها
فما لك لا اسكت غني والاضر بك بعد العود فوالله لا كذا لك منع فها ولا
تقبل فقال عند ذلك اليا اليوم لا اري النجم فالحاول الشمل الاحمر
بغيره عند التقابل بعد ما كور كبري ان اقول في

سنة تقيدها

ايضا على شعر النساء ولما اكون على الاشجار غير امين
فلو كثر خير بعد الج موطاء مع الطعن كاي المحل حين وقوا قال
اي ان اقلك قتلوا لكم محلا بيده وركنكم ارباب ملايك وركنكم ورثه
من كل ما قال في قوله الا الحجة ولقد رحت بالازال الاكونا لثاولة
وتحطت خطيه حارب غير السيف الغنة فالموت خير للثمن فها ولا كذا لك منع فها ولا
من اشعر الشيخ الجال وقد فادي بالعشيرة وهو قال

لست بهتوي الدمرد و الحناء الى حبيبي فاستاني
اسبات على الفراش خفت لم يكني جميع حسان
وقال حين خفت لذي لسان اسنه من عشمه

لقد غرت حبي ما االي احبني في سباني ام ساني
وقول لمن انت يا تيار غاما عليه ان كل من الشواء
يعني امرأتك يسال لها غيرة الكار وعظمتك وحشد كل ذلك لغاية وقوله
امينا على سر النساء البزخلاف اعداينة والسر ايضا ابكاخ قال الخطبة
وحشم سر خداهم عليهم واكل جافهم انك الوضاح وقال امرؤ القيس
الارعت بئساة اليوم اتي كبرت وان لاخبرن البز اسالي وكلام زهير
تحليل الوجهين جملالا نذا اذكر ومروم لم يسمه النساء ان عذس حمزة
بأشراقها نوابه وتغول لا على نفل سمعه وكذلك مرمه وكبره يوجان كونه
امينا على كاج النساء لعجزه عنده وقوله جديج موقها الحبل المزكك
من مزاج النساء وتجميع اخذج وخدوخ والظفر والاطعان والهمام
والطبيعة المرأة في المودج ولا تسمي طبعه حتى كبره مودج والهمام
واما خبر عن مرميه وان تودع من حبه مع العظم في غلة النساء
وقوله زنادكم وزنه الزناد جمع زناد وزنقه وها هو في قدح بهما التلا
وفي احد مافروض وفي ثقب فالجوع ما الترو وحسن لامي والبي فيك

بحر من نوح مرده
من امر القيس
700

بقرعة فوالذكر شنتي الزناد اب والزنقة الام وكبي نواكهم ورد عن بلوغهم
فما انهم يقول العرب ورثت بك وناهي اي ثلث بك ما اجبت من التبع والجماعة
وقال اللؤلؤ الكريم وازني الزنادن فاما الحبيبة فني الملك فكانت قاله من
كل ما ان الشقي قد لبت الا الملك وفيه الحبيبة فامنا الخلود والجماعة
وابارال النافذة التي قد بلغت رفيع شين مني اشده ما تكون واظف البابل
في النافذة والجل شواء والكروما العظيمة السنام والوايت بر دعة طرح
على ظهر البعير في جلد والجمال الذي يجبله قومك وتغولونه ومعني
هادي اي لما شيد الرجال فيشيدونه لضعفه والهادي المشي الضعيف
وقوله اسبات فالتسبات سكون الحركة ورجل مسبوك والحنات
الضعف يقال خفت الرجل اذا صابه ضعف من مزول او جوع والمفجع
التي تلجج بوليله او قرابة والحزان العطشان المنقلب وهو فامنا
الحزون على شدة ومما يروي الزهير بن حجاب

اذا ما شئت ان شيلي حبيبا فاكبر دونه عداك الليالي
فما لي حينك بل ناري على يدك كسايدك
جبال احمر من الغرير والاشج العذبان واخذ حزان من
فما لي حينك بل ناري على يدك كسايدك
ادعوا الى دوما الحزن من ناري على يدك كسايدك

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God).

الحمد لله
الذي جعل
الهندية



توڑنا اولیٰ بھی

22

[illegible]

فت جرب
والله

کتابخانه

عبد الحميد بن محمد بن عبد الله
بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب

الملك قتي

أزمنة الألفاظ ورؤودها بالانزال اسم وانزاعه مائة وقومهم ثم قال مثل من كان
تجمل الخيرة كرمه أختهم ثم الأنوف من النظر الأول
والسهم ثم الخيل في كل شيء فيجعل أن يكون إذا حدثان بشم الأنوف ما
ذكرناه من رؤود الأربيد لأن ذلك عندهم دليل الحق والتجابه ويجوز أن
يريد بالانزاع الكاية عن تراهمهم وبناعدهم عن ذبايا الأمور ورؤودها وحش
الأنوف بذلك لأن الحية والضب والذئب فيها ولم يرد طول أنهم وعدا
أشبه بأن يكون مراده لأنه قال في الوجوه ولم يرد يشار اللون في الحقيقة
وأنما كان ذلك عن مقام الغرضهم وجعل اختلافهم وأفعالهم كما يقول القائل
جاني فلان بوجهه أبيض وقله من فلان وجهه يكدأ كذا وأما معنى ذكرناه
وقول المرأة أشم كمثل السيف تجعل الوجهين أبيضاً وقول حسان من الطراز
الأول إلى أفعالهم أفعال أبايهم وتلقبهم وأشم لا يجلوا وأخلاقهم ثم لا
تشبه بنجارهم وأصولهم وقولهم أفعين مستلذي هو المستند بعينه كائناً
هذا هو بعينه وعين الشيء نفسه وعلى الرواية الأخرى غير مستلذي لأن هو السيف
المستند إلى المستند في الحقيقة وأما فهو مشبه به في قله وقولهم من تراهم
أي من أجربهم وأخلصهم يقال فلان يشبه قومهم أي يشبههم وهم وشربهم
وشرب الواجب أظنه تراها والمخذل الأصل وقول الثانية أي عدي فاما معناه
أن يكون لهم عند الآن من لا عدو له هو الفسل الذل الذي لا خير عنده

والكلام الثاني من الثاني هو الحسن المعادي وقوله المستلذي كائناً
المستلذي وجعل أن يكون مراده في الخيرة والمودف كذا في ذلك شرب
تجمل له وتلقب له وهو أشبه وقولها كذا في الخيرة فليكن أي كان خيراً
للصوفية وأما حسان من الحيات فحسنت لمرزوق الشعرين وقول القائل
يكني الجبال ليدية فالمدني هو الجليلين وقولها لكات الدبر تقول فلان كات
التجارب وجعلناه كيماء فاما الصريح فهو الضعيف والعمر الذي لم يجرب
الأمور وقول الكبري يكرم الحليلة ونفيلي الوسيلة فالحليلة هي امرأة الرجل
والوسيلة الحاجة وقولها شرب البانها جرجاً فالجرج جمع جرجة وهو الماء
القليل متقي إلا أناء وقولها مرعاً المرعة المبقية من دهم ويقال ماله
جرجة ولا مرعة مكدأ كذا ابن ذر زلنا الضم في جرجة ووجدت غيره يكرها
وقول جرجة وإذا كرت فيبيع أن يكون شرب البانها جرجاً وتكثر المرعة أيضاً
يسرد ورج الكلام فقولنا كمانها مرعاً فإن المرعة بالكسرة هي القطعة من اللحم
والمرعة أيضاً بالكسرة من البيض والبيض وغير ذلك كالمزقة من الخبز والتمرغ
التشريع والتشريع يقال إن ذلك كذا تشريع من الفطحة ومنع الغني عن عده
يخرج مرعاً إذا استوع وقوله مال عجم أي كثير يقول الثانية نودك القناد من
الودك الذي هو الدثم وقول الثانية نودك ما فاعلمها الفطم جمع فطم وقولها
من الرضاع وقولها نسلها إذا ما فلا لكم جمع إذا م وقول الذين نودك تقول

انا عطينا ماء على الاولاد ونلحقنا هلالا لادم من الحافة لم يبع بها عوا على الدواب
 الاخرى اذ ما من الادم وقوله جدو مغنية فالحمد لله الوطعة وقول
 القمري خوف لا يتبعن الجوف جمع جوفاء وفي الوطعة الجوف والجمع الجواهر
 ولا يتبعن اي لا يوزون ومعنى قولها وامر مغوية يتبعن اي السطيع من النار
 يمز على منقطع فتقول واحدة فتقع في الماء فيقعن كل من ابتاعها والضان
 يوصف بالبلادة احسبنا ابو الحسن علي بن محمد الكاتب قال اخبرنا ابو حاتم
 عن ابي عبيدة عن يوسف قال ان رزق ربيب واخبرنا به العجلي عن ابي خالد عن الهيثم
 ابن عدي عن ابي عبد الله قال حدثني سعيد بن خالد الجذلي قال لما قدم عبد
 الملك بن مروان الكوفة بعد مقتل مضعب كمال الناس اليه فابيهم فقال من القوم
 قلنا بنو حنيفة فقال جليلة عدوان قلنا نعم فمات عبد الملك
 على الحرج من عدوان كالموتى لا ادرى بغيرهم بعضا فلم يروا على بعض
 ومنهم كاشا لنادات والمؤمن بالعرض ومنهم حكم يعقبي فلا يتقص ما يعقبي
 ومنهم من يحير الناس بالشفقة والفرح
 ثم اقبل عارضا حقا قد شاء اما ساجد وبنيت فقال انكم يقولون هذا
 الشعر فقال لا ادرى فقلت من خلفه يقولون لا والاصح فركني واشتد على ذلك
 الجسم فقالوا ما كان اسم ذبي الاصح فقال لا ادرى فقلت ما من خلفه اسم
 خراال فاقبل عليه وركني فقال لم يسمي ذبي الاصح فقال لا ادرى فقلت

لا

انا من خلفه نسيته حية على اصبعه فاقبل عليه وركني فقال من انكم قال
 قال لا ادرى فقلت انا من خلفه مني ناس فاقبل على الهيثم فقال كم عطاوك
 قال سبع مائة ثم اقبل على فقال كم عطاوك فقلت اربع مائة فقال واليه الزعتر
 خطين عطاء هذا ثمانين وزد ما في عطاء هذا فركنت وعطاني سبع مائة
 وعطاءه اربع مائة وفي رواية اخرى انه قال قال من انكم كان فقال لا ادرى
 فقلت انا من خلفه مني ناس الذين يقولون فم الشايعون
 واما بنو ناس فلا تذكروهم ولا يتبعن عبيدكم من كان هاهنا
 اذ انك تعرفوننا الصالحين فيهم يقولون وميت لا استلم ذلكا ويروى الاثر في
 فاضح كظفر العود حيث ساعد حرم عليه الطير اجرت ماركا يفتي القضاة
 وقد رويت هذه الايات في الاصح ايضا وفي ايات في الاصح الشايع قوله
 انا شورا الصغرى المبيت منهم فاضحك حتى يندوا الناب اجمع
 واهلته بالقول هذا ولو يركني منيرة ما الخيل يات يعقوب
 معني هذه الشكنة ومن قوله ايضا
 اذ انما اكد من جرجر على اناس شريرة اناخ بالخرية
 فقل للشايعين ما اوتوا سليلي الشامتون كالفينا معنى الشايع
 هاهنا القيل يقال الذي عليه شريرة وجريرة اي قلة ومن قوله
 ذهب القيل اذا راوي مبيلا مشوا اليه خول الشايع

يريد انك تعرفون
 اله

وَهُم الَّذِينَ إِذَا حُمِلَتْ حِمَالُهُمْ وَأُتِيَتْهُمْ فَكُنِيَ لَهُمُ الْخَمَلُ وَمِنْ قُلُوبِهِمْ شُرُورٌ

بِأَنَّ عَمَّ عَلَى مَا كَانَ مِنْ خَلْقٍ مُخْتَلِفٍ فَأَقْبَلَهُ وَتَبَلَّسَ

أَرَدَى بِمَا أَتَانَا شَالَتْ نَعَامَتَنَا فَخَالِي دُونَهُ بَلْ حَلَّتْ دُونِي

لَا وَابْنُ عَمِّكَ لَا أَفْضَلْتَ فِي حَسْبِي لَا أَتُ دِيَانِي فَخَوَّلِي

إِنِّي لَمَّا كُنْتُ بِأَيْدِي غُلُوِّ عَمِّ الصَّدِيقِ وَلَا خَيْرِي مِنْ مَسْمُورٍ

وَلَا لِسَانِي عَلَى الْأَذَى مِنْ طَلِقِ الْفَاحِشَاتِ وَلَا أَغْنَى عَنِ الْغُورِ

مَا أَذَى عَلَيَّ وَأَنْ كُنْتُ دُونِي رَحِيًّا لَا أَجْعَلُكُمْ إِذَا لَمْ تَحْبَبُونِي

يَا عَمُّ إِنْ لَا تَدْعُ شَيْئِي وَمَنْ تَقْصِي أَضْرَبُكَ حَيْثُ تَقُولُ اللَّهُ اسْتَوْ

وَأَنْتُمْ مَعْتَرِضِينَ عَلَيَّ مَا يَدُ فَاجْعُوا امْرُؤَكُمْ طَرَفًا فَكَيْدِي

لَا تَخْرِجُ الشَّرَّ مِنِّي خَيْرَ مَا بِهِ وَلَا الْبَيْنَ الْمَنْ لَا يَتَّبِعُ لِسَانِي

قَوْلُهُ شَالَتْ نَعَامَتَنَا مَعْنَاهُ تَنَاوَرْنَا لَا أَظْهَرُ إِلَيْهِ وَلَا يُطِيعُنِي إِلَيَّ يُقَالُ

شَالَتْ نَعَامَةُ الْقَوْمِ إِذَا جُلُوا عَنْ الْمَوْضِعِ وَقَوْلُهُ لَا أُنْزِعُكُمْ قَالَ قَوْمٌ

أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُزِيلَكُمْ وَقَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ قَسَمَ وَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُزِيلَكُمْ وَقَوْلُهُ عَنِّي أَيْ

قَوْلُهُ

جاءت ودعه فخرج

وَقَوْلُهُ اسْتَفَوْنِي اسْتَفَوْنِي وَلَا تَزَالُ الْعِدَّةُ كُنِيَ يُؤْخَذُ بِثَابَةٍ وَعَدَا بِطُلُوعِ

أَنْ يَحْبِيه ذَا الْأَسْبَعِ عَلَى الْأَعْيَا الْعَرَبِ وَقَوْلُهُ لَا تَخْرِجُ الْقِسْمَ مِنِّي خَيْرَ مَا بِهِ

قَالَ الْقِسْمُ الْقِسْمُ أَيْ مَا أَخَذْتُ فَتَرَأَاهُ أَرَادَ الْأَبَاءُ ن وَفِي الْمَعْمُورِ

مَعْدِي كَرِيحُ الْحَبِيرِ مِمَّا لَمْ يَزَلْ فِي عَيْنٍ قَالَ ابْنُ سَلَامٍ وَقَالَ عَدِي كَرِيحُ الْحَبِيرِ وَمِمَّا لَمْ يَزَلْ

أَرَادَ كُلَّ مَا أَفْنَيْتَ يَوْمًا أَعْلَى عَنَّا يَوْمَ جَدِيدٍ

يَعُودُ مَنِيَانِي فِي كُلِّ خَيْرٍ وَلَا يَزَالُ شَيْئِي مَا يَعُودُ

وَمِمَّا لَمْ يَزَلْ فِي عَيْنٍ أَيْ فِي عَيْنِ الْفَرَارِيِّ يُقَالُ إِنَّهُ بَقِيَ لِي أَيَّامٌ مِمَّا لَمْ يَزَلْ

أَنَا دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ فَقَالَ لَكَ يَا سَعْدُ خَيْرٌ عَمَّا أَذْرَكَ خَيْرَ الْعَمْرِ وَالْمَذَى

وَلَيْتَ بَيْنَ مَخْطُوبٍ لِمَا بِهِ قَالَ أَنَا الَّذِي أَقُولُ هـ

مَا أَنَا إِذَا أَفْطَلْتُ الْخُلُودَ وَقَوْلُهُ أَذْرَكَ عَمِّي وَمَوْلَى حُجْرًا

مُقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ قَدْ رَوَيْتَ هَذَا مِنْ شِعْرِكَ وَأَنَا صَبِيٌّ قَالَ وَأَنَا الْقَائِلُ

إِذَا عَاشَ الْقَبِي مَاتَ مِنْ عَامٍ قَدْ دَهَبَ اللَّذَاءُ وَالْفَسَادُ قَالَ وَرَوَيْتَ هَذَا مِنْ

شِعْرِكَ وَأَنَا عِلَامٌ وَأَنْتَ كَرِيمٌ لَقَدْ طَلَبْتُكَ جَدِّ عَمِّ قَائِلٍ فَقَائِلٌ فَقَائِلٌ فَقَائِلٌ فَقَائِلٌ

مَا بَقِيَ سَنَةٍ فِي مَنَاسِكِي عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَبِيرٌ وَمَا لَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَتَبَلَّسَ

الْإِسْلَامَ قَالَ الْخَبِيرُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ قُرَيْشٍ مَوَالِي لِسَانِهِ قَالَ تَلَّ عَنْهُمْ بَنِي

قَالَ الْخَبِيرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَارٍ قَالَ لَمْ يَزَلْ وَعَطَا الْجُلُومَ وَمَقَرَّيْ صَحْمٍ قَالَ الْخَبِيرُ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمْرٍ قَالَ لَمْ يَزَلْ وَعَطَا الْجُلُومَ وَالْخَبِيرُ عَزَّ وَجَلَّ

يَوْمَ بَرَاءَةَ

يَوْمَ بَرَاءَةَ

يَوْمَ بَرَاءَةَ

اللهُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ رَحِمَهُ طِبْتُ رَحْمَةً طِيلَتْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مِنْهُمَا قَالَ
 فَاجْبُرِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ جَبَلٌ وَعَوَّجٌ حُدَّ رِثْمُهُ الصَّخْرُ قَالَ لَكَ ذَلِكَ
 يَا سَمْعُ مَا عَرَفْتُكَ بِهِمْ قَالَ رَبُّ جَوَارِي وَكَثْرُ اسْتِجَارِي ه قَالَ لَسْتُ بِدُ
 رَمِي اللَّهُ عَنْهُ إِنْ كَانَ هَذَا الْحَرْجُ مِمَّنْ يُحَايِي سَبِيَّهُ إِنْ كَانَ نَوَالُ عَبْدِ الْمَلِكِ
 لَهُ أَمَا كَانَ فِي أَيَّامِ مُعَوِيَةَ لَا يَنْبَغُ لَكَ أَنْ تَبْذُرَ الرِّبْعَ يَقُولُ فِي الْحَبْرِ عَشْتُ فِي
 الْإِسْلَامِ سِتِينَ خَجَّةً وَعَبْدُ الْمَلِكِ وَلِي فِي سَنَةِ خَمْسٍ وَسِتِينَ مِنَ الْحَجَرَةِ
 فَإِنْ كَانَ مِثْلًا فَلَا يَلْزَمُ مَا ذَكَرْنَا فَقَدْ رَوَى أَنَّ الرِّبْعَ أَذْكَرُ أَيَّامِ مُعَوِيَةَ
 وَيُقَالُ أَنَّ الرِّبْعَ لَمَّا بَلَغَ مَا بَيَّ سَنَةٍ قَالَ

أَلَا يَلْبِغُ بَنِي رَسْمِمْ فَأَسْرَأَ الْبَيْتُ لَكُمْ فَلَا
 مَا يَدُ كَثُرَتْ وَكَثُرَ عَمَلِي فَلَا تَغْلِبْكُمْ عَنِّي الْبَيْتُ
 وَأَنْ كَانَتْ بَيْتًا وَصَدْرِي مَا لِي بَنِي وَلَا أَسَاءَ
 إِذَا كَانَ الْبَيْتُ قَادِرًا عَلَى الْبَيْتِ فَإِنَّ السَّيْحَ يَهْدِيهِ الشَّيْءُ
 وَأَمَا خَيْرٌ يَدُ بَيْتِ كُلِّ فَرَسٍ سَبْرًا كَيْفَ أَوْزَادُ
 إِذَا عَاشَ النَّبِيُّ مَا تَمَّ عَامًا فَقَدْ دَهَبَ لِلذَّادِ وَالْفَنَاءِ وَقَالَ بَلَّغْ بَلَّغْ
 وَأَوْفَى سَنَةٍ أَصْبَحَ مِمَّنْ يَنْبَغُ فَخَرًا إِنْ نَاعَتِي فَقَدْ تَوَدَّ عَصْرًا
 وَدَعَا قَبْلَ أَنْ تُوَدَّ عَمَلًا مِمَّنْ يَنْبَغُ فَخَرًا وَطَشَا
 قَالُوا يَا أَمْلَ الْكَلْبِ وَقَدْ أَذْرَكَ سِتْنِي وَمَنْ لِي جَدًّا

٢
 حكم بركاير
 وادته آه

الفراء البرد

أَبَا أُمَيْرٍ الْيَمِينِ مَلَّ شَعْبَتٌ بِدَفْعَاتٍ مِنْهَا طَالَ أَنْعَمًا
 أَصْبَحْتُ لَا أَجِلُ إِلَّا لِحَاجٍ وَلَا أَمَلُكَ زَاوِي الْعَبْرَانِ نَقَرًا
 وَالذَّيْبُ لَحْشَاهُ إِنْ فَرَزْتُ بِهِ وَجَدْتِي وَالْحَبِي الرِّيحُ وَالْمَطَرُ
 مِنْ نَعْدِ مَا قَفَى الْمَرْثُ بِهَا أَصْبَحْتُ شَيْخًا فَتَحَاجُ الْكِبَرُ قَوْلُهُ عَطَا
 جَلَمَ أَيْ سَرِعَتْ وَكُلُّ شَيْءٍ سَرِعَتْ مِنْهُ فَقَدْ جَدُّتُهُ وَبَنِي الْحَدِيثِ إِذَا ذُكِرْتُ قُرْتُ
 وَأَذَا أَمْتُ فَأَجْلُمُ أَيْ أَسْتَعِجُ وَالْمَقْرِي لِأَنَّهُ الَّذِي يُقْرَبُ فِيهِ وَقَوْلُهُ فَمَا أَلِي
 بَنِي وَلَا أَسَاءَ وَالْيَمِي يَقْضُوا وَالْأَلِي الْمَقْضَرُ **مَجْلِسُ آخِر**
 وَمِنْ الْمَعْمَرِينَ أَبُو الْعَمَّارِ الثَّقَفِيُّ وَأَسْمُهُ حَنْظَلَةُ بْنُ الشَّرَفِيِّ مِنْ بَنِي كِنَانَةَ
 ابْنِ الْقَيْسِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ عَاشَ مَا بَيَّ سَنَةٍ فَقَالَ فِي ذَلِكَ
 حَسْبِي كَانِيَاتُ الذَّمِّ حَتَّى كَانِي عَاطِلُ أَذْوَابِ الصَّيْدِ
 قَرِيبُ الْخَطْوِ حَسْبِي مَنْ رَأَى وَلَسْتُ مُقْتِلًا بِيَعْيِلٍ وَزُرُوفٍ
 قَبِيلُ خَطْوٍ قَالَ أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنِي عَنْهُ مِنْ أَحْبَابِنَا أَنَّهُمْ سَمِعُوا يُوَاسَّ بْنَ حَنْبَلٍ
 يَتِيًّا قَدِيمَ الْيَمِينِ وَيَتِيًّا أَيْضًا

تَقَارِبَ خَطْوِ جَلَكِ بَادُوَيْدٍ وَقَيْدَ الزَّمَانِ شَرَفِيْدٍ وَهُوَ الْغَالِ
 وَأَيُّ مِنَ الْقَوْمِ الذِّقْرِ هُمْ فَمِنْ إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ نَبِيٌّ قَامَ مُلَاجِئُهُ
 نَحْوُكُمْ سَمَاءً كَمَا غَابَ كَوْكَبٌ بِكَوْكَبٍ نَاوِي إِلَيْهِ كَوَاكِبُهُ
 أَسَاءَتْ لَمْ أَحْسَبْكُمْ وَوَجَّهْتُمْ دَحِيَّ الْمَلِكِ حَتَّى تَلْمِزَ بَعْضُكُمْ

٣
 ١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١١١

أَصَافَتْ لَهُمْ أَحْسَنَهُمْ مَقْضَاً لِمَا نَزَلَتْ بِهِمُ الشَّرُّ الْفَضِيلَةُ وَالْبَدْرُ وَالشَّمْسُ
الضُّوْيَةُ مَعِيَ يَتَابَى الطُّهْمَانُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالْوَحْيُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَأَمَّا تَسْتَفِي بِهِمْ أَنْشَاءُ
فَهُمْ خَلَاوِزُ الشَّرَفِ لَعَلِّي وَبِزَكِيمِ الْحَبِيْبَةِ حَيْثُ شَاءُوا
فَلَوْ أَنَّ الشَّمْسَ أَذْنَتْ لَجِدَّوْا كَرَمَ ذَاتِ لَمْ الشَّمْسُ
وَالْبُلْغَامُ الْغَائِلُ إِذَا كَانَ مِنْ شَيْءٍ بَارِئٍ مِنْ لَحْدَةٍ فَلَا تَسْتَفِي بِهَا سَوْفَ يَبْدُو فِيهَا
وَمِنْ الْقَائِلِ إِذَا شَاءُوا رَأَيْتُمْ فِيهَا وَفِيهِ كَثِيرُ الْعَرَابِ سَوْفَ يَكْدُرُ
وَيُرَوَّى سَوْفَ هَامُ يَكْدُرُ وَالْوَفِيْعَةُ الْمُسْتَفْعُ فِي الصَّخْرَةِ لَمَّا وَرُقَالُ لَمَّا أَدَارَ

Handwritten signature or initials.

الحقيرة
بكره قومه
طاعته وادبه
هو حشره
كلوه انا
فلما لم شل ليكره
بكره قومه
طاعته وادبه
هو حشره
كلوه انا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

أَتَسَاءَلُكُمْ فَبَعَثُوا إِلَيْهِ عَبْدًا مَسِينًا بِرُقْبَتَيْهِ فَأَقْبَلَ مَسِينًا حَتَّى دَنَا مِنْ خَالِدٍ
فَقَالَ أَعْمُ دَنَا بِأَنَّهُمَا الْمَلِكُ فَقَالَ قُلْنَا نَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَجَنَّتْكَ هَذِهِ فَمِنْ أَيْنَ أَقْبَى أَنْ تَرْكُ
أَيُّهَا الشَّيْخُ قَالَ مِنْ ظَهْرِ أَيْ قَالَ مِنْ أَيْزٍ خَرَجْتَ قَالَ مِنْ بَطْنِ أَيْ قَالَ فَقَدِمْتُ
عَلَى أَعْلَى الْأَرْضِ قَالَ فَبَيْعْتُمُ أَتَيْتُمْ قَالَ فِي نَيْبِي قَالَ تَعْبَلُ لَأَعْلَيْتُمْ قَالَ إِي وَاللَّهِ
وَأَقْبَدُ قَالَ أَيْزٌ كَسَمَّ أَتَيْتُمْ قَالَ مِنْ بَطْنِ جُلُوحٍ قَالَ خَالِدٌ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ
قَطُّ أَيْ أَسْلَمْتُ عَنْ شَيْءٍ وَتَخَوُّفِي غَيْرُهُ قَالَ مَا بَأْسُ الْكَرَّاءَةِ شَأْنًا فَتَلَّ عَنَّا
بِدَاكٍ قَالَ أَعْرَبُ أَتَيْتُمْ أَمْ يُنِيطُ قَالَ عَرَبٌ اسْتَبْطَأَ وَنِيطُ اسْتَعْرَبْنَا قَالَ
فَعَرَبُ أَتَيْتُمْ أَمْ سَبَلُمْ قَالَ لَابِلٌ سَلَّمُ قَالَ فَمَا هَذِهِ الْحُصُونُ قَالَ بَيْنَنَا هَذَا لِقَائُهُ
تَحْتَ أَمْنِهِ حَتَّى يَخْرُجَ الْجَلِيمُ يَتَهَاءُ قَالَ كَمْ أَيْ كَالْ قَالَ حُصُونٌ وَتِلْكَ مَائِدَةُ سَنَةٍ
قَالَ فَمَا أَدْرَكَتْ قَالَ أَدْرَكَتْ صَفْرُ الْحَجَرِ تَوَفُّوا إِلَيْنَا فِي هَذَا الْحَرْفِ وَرَأَيْتُ
الْمَرْءَ مِنْ أَهْلِ الْحِمَّةِ تَضَعُ كَهْلًا عَلَى رَأْسِهِ لَا تَرُودُ الْأَرْضَ عَيْنًا وَاجْلِسْ حَتَّى تَلْقَى
الْقَاسِمَ ثُمَّ قَدْ أَصْبَحْتَ خَرَابًا يَبَاوُدُ ذَلِكَ دَابُّ اللَّهِ فِي الْعِبَادِ وَالْإِلَادِ قَالَ سَعْدُ
ثُمَّ سَاعِدُهُ يَقْبَلُهُ فِي صَبَدِهِ فَقَالَ لَهُ خَالِدٌ مَا هَذَا فِي ذَنَابِكَ قَالَ هَذَا أَتَيْتُمْ قَالَ أَمَا
تَضَعُ بِهِ قَالَ إِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَا يُوَافِقُ قَوْمِي أَهْلُ بَلَدِي جَدُّتُ اللَّهِ وَقَبْلَتُهُ
وَأَنْ كَانَتْ لَنَا الْآخِرَةُ لَمْ أَكُنْ أَوَّلَ مَنْ تَنَاقَلَ الْيَمِيمُ ذُلًا وَلَا اسْتَرْفَعَتْ فَاسْتَرْجَعَ
مِنْ الدُّنْيَا فَمَا تَبَيَّنَ مِنْ غَيْرِي السَّبِيلُ قَالَ خَالِدٌ مَا تَدْعِي ثُمَّ قَالَ تَسْمَعُونَ وَاللَّهِ رَبِّ
الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ الَّذِي لَا يَهْرُغُ عَنْ سَبِيلِهِ شَيْءٌ لَمْ أَكُلْ تَجَلَّتْ عَنْ عَيْنَيْكُمْ ثُمَّ تَوَرَّبَ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one after whom there is no prophet).

يَدُّنَهُ صَدَقَ طَوْلًا ثُمَّ عَرَفَ فَأَتَا وَكَانَ الشَّيْطَانُ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِهِ
إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ مَدَّ يَدَيْكُمْ مِنْ عِنْدِ شَيْطَانٍ أَكَلْتُمْ سَاعِدَهُ فَلَمْ يَضَعْهُ فَضَاعُوا النَّوْمَ
وَأَخْرَجَهُمْ عَنْكُمْ فَإِنَّ هَذَا أَمْرٌ مُصَوَّبٌ لَهُمْ وَمَا نَعُوهُمْ عَلَى مَا لَهُ الْفَرْجُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
الْبَيْتُ الْقُدْسُ أَيْ بَيْتُ الْمَسْجِدِ الَّذِي يُقَامُ فِيهِ الْحُرُوفُ وَالشُّدُودُ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحجج بالبرهان
الحجج بالبرهان
الحجج بالبرهان
الحجج بالبرهان

وهم يملأ المال ولا علة وان كان يحضاني العزمه مخولا وذكر ان
بعض شايخ أهل الحيرة خرج الى طبرما عتظ ديرا فلما اختفى موضع الامار
وامعرب في الاختفاء اصاب كميلة الميت مدخله فاذا رجل على سرير من
رخام وعبد راسه كتابه المقتبل للشيخ بر بن قيس له
خلبت الدهر اشتظوه حياي وثلبت من النبي نفع المسريد
وكأنت الامور وكأنتني فلم احب ان يغسله كفوود
وكرت انك في الشرب والثرنا ولكن لا سبيل لي الى الخلود
ومن المعجزات التابعة الحديث واسمه قيس بن عبد الله بن عبد ربه
ربيعة بن حنيفة بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة ومكي بالليل وروى ابو حاتم
الجبتي تاني ان كان التابعه اجعد في اسن من التابعه الذي تاني والليل على كفو
تذكرت في الكتاب شيخ علي الموي ومن كاجها لجر من ان تذكر
لما في عند المندرين تحرق في اليوم منهم فامروا لا من فقروا
كقول وشال كان فيهم دنا من شايخ في ارضهم فاشرا
ملا على انه كان مع المندرين تحرق والتابعه الذي تاني كان مع النعمان المندرين
ابن محروق قوله شيعه في علي المشوق فجعلوا يقال ان التابعه غير
تليق شيعه لا يحكم ثم تكلم بالنعمة ومات وهو ابن عشرين ومائة سنة
اشبهان وكان ديوانه بها وهو ان يقول

الحجج بالبرهان
الحجج بالبرهان
الحجج بالبرهان
الحجج بالبرهان

ذكر

فمن يك شايلا عني فاني من الشبان ايام الختان واما الختان
ايام كانت العرب ولما هاج بعضهم فامروا في النواهم وطولهم
مضت بابه لعام ولدت فيه وعشر بعد ذاك وخجستان
فانبي الدهر والايام حتى كاني من الشبان النماي
فقل وهو ما في الخبر ان اخبرت بياض السدان وقال ايضا
طولهم لميت اناسا فاميتهم واقمت بعدا تاني اناسا
للمتة اقبلين انفسهم وكان الاله هو المستا آسا معي المشاس
المستعاضون وروى هشام بن محمد الكلي انه عاش مائة وثلاثين سنة وروى
ابن خلدون عن ابي حاتم من موضع اخر ان التابعه اجعد في عاش مائة سنة والذكر
الاسلام وروى له قال اما ما هم عمرت زمانه ودأمت مرعرت على الاوتار
العينة شاة تدح لاصنا بهم في جيب في الجاهلية
ولقد شهدت عكاظ قبل حملها عها وكنت اعذل بيتان
والمندرين تحرق في ملكه وشهدت يوم المجازع النعمان
وعمرت حتى جاء احمد المندرين فوانع شلي من الشبان
وليت مل الانعام لوبا واستعاض شيب لاجرم بياضان
والا انصافي طول عمر المندرين ان يمش وطول عيشه ما يستمر
فاني شاستدوني في نعل طوا العيش من وسابع الايام حتى لا يرى شايخا
شايخا

الحجج بالبرهان
الحجج بالبرهان
الحجج بالبرهان
الحجج بالبرهان

صَمَّ شَابِتٌ وَإِنْ مَلَكَتْ وَأَقْبَلَ اللَّهُ دُرَّةَ رُحْمٍ
 وَبَرَزَ إِلَى النَّاسِ الْجَعْدِيُّ كَأَنَّهُ شَجَرٌ وَيَقُولُ أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْبَنَاتُ
 بَلَّغْنَا الشَّيْءَ نَحْنُ وَأَوْجَدُوا وَأَنَا لَمْ أَجِدْ فَوَيْلٌ لَكَ مَطْلَعًا
 فَقَالَ لِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْبَنَاتُ لَمْ يَأْتِ لِي فَلَكَ الْجَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 فَقَالَ احْبُزْ لِي شَيْءًا اللَّهُ ثُمَّ أَفْتَدَيْتُهُ
 فَلَا حَيْرِي فِيهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لِي بَوَادِرُ نَحْمِي مَقُودًا يُكْتَدَا
 وَلَا حَيْرِي فِيهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لِي خَلِيمٌ إِذَا مَا أَوْزَدَا لَأَمْرًا مَدَا
 فَقَالَ لِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهِ لَا يَسْتَصْرِفُ اللَّهُ قَالُوكَ وَبَرَزَ وَابِدٌ لَا يَسْتَصْرِفُ قَوْلُكَ يَقَالُ
 أَنَّ النَّابِغَةَ عَاشِرُ عَشْرِينَ وَمِائَةٍ سَنَةٍ لَمْ يَسْتَقْطِ لَهَا تِسْعٌ وَلَا خَيْرٌ وَبَرَزَ وَابِدٌ
 قَالَ فَرَأَيْتَهُ وَقَدْ بَلَغَ الْمَنَافِسَ تَرَفُّعَ غُرُوبِهِ وَكَانَ كَمَا شَقَقْتَ لَهَا نَبِيَّةً
 نَبَتْ لَهَا الْخُرَى كَانَتْ أَوْ هُوَ أَحْسَنُ النَّاسِ تَغْيِيرًا مَعْنَى تَرَفُّعَ غُرُوبِهِ وَكَانَ
 الْمَاءُ يَقْطُرُ مِنْهَا قَالُوكَ الْمَرْبِيُّ وَمِمَّا يَشْكُرُ قَوْلَهُ إِلَى الْحَنَّةِ فِي خَوَابِ قَوْلِ النَّحْيِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْبَنَاتُ لَمْ يَأْتِ لِي فَلَكَ الْجَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 مَا رَوَيْتُ مِنْ دُخُولِ الْأَحْمَلِ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ مِنْ دَانَ سَبْعِينَ سَنَةً مَحَلَّ الْحَافِ
 السَّيِّحِ أَنْفَافَهُ لَقَدْ أَوْفَقَ الْحَافُ بِالْبَسْرِ وَقَدْ أَلَى اللَّهُ بِهَا الشُّكْرَ وَالْمَقُولُ
 فَإِنْ لَمْ يَغْيِرْ مَا فَرَّقَ بَيْنَ حَلَاكِهِمْ مِنْ قُرْبٍ مِنْ حَيَاةٍ وَمِنْ خَلِّ
 فَقَالَ لِي عَبْدُ الْمَلِكِ لِي ابْنُ الْحَنَاءِ فَقَالَ لِي النَّارُ قَالَ لِي لَوْ لَمْ يَغْيِرْ لَقَطَعْتُ

أَيْدِي مَنْزِلَ آيَةٍ
 أَيْدِي مَنْزِلَ آيَةٍ
 أَيْدِي مَنْزِلَ آيَةٍ

عزله

فَقَوْلَهُ إِلَى النَّارِ تَحْلَقُ بِلَيْحٍ عَلَى الْبَيْتِ كَمَا تَحْلَقُ الْجَعْدِيُّ بِقَوْلِهِ إِلَى الْحَنَّةِ
 وَأَوَّلُ مَصِيدِ الْجَعْدِيِّ إِلَى كَسْرِ نَاسِهَا الْأَيَّافِ
 حَلَيْتِي غَضًا سَاعَةً وَفَجَّرًا وَلَوْ مَا عَلِيَّ أَحَدًا لَأَهْرَ أَوْ ذَرَا
 وَلَا شِدَا لَأَنَّ الْحَيَاءَ ضَيْعَةٌ وَطَبِيرُ الرِّوْعَانِ لِكُلِّ وَدَا
 وَإِنْ كَانَ تَمْرٌ لَا يَطْمَئِنُّ دُونَ نَعْدَةٍ فَلَا يَجُزُّ عَامَهَا مَعْنَى اللَّهِ وَأَجْبَرُ
 أَلَمْ تَعْلَمَ أَنَّ الْمَلَامَةَ تَقَعُ قَلِيلٌ إِذَا مَا الشَّيْءُ وَلِي مَا دَبَّرَا
 بَعِجَ الْحَيَاةُ وَالْمَلَامَةُ ثُمَّ مَا يَفْرِقُ بَيْنَ عَمَلٍ مَأْكُونٍ قَدْ رَا
 لَوْ لَمْ يَلْعَلِ الْعَيْبُ غَيْرُ تَوَاهٍ وَيَعْلَمُ مِنْهُ مَا مَعْنَى رَاخِشًا وَفَمَا يَقُولُ
 وَكَأَمَّا تَحْيَى الْحَقُّ وَمَنْ مَعِي فَيَعْلَمُ إِذَا مَا لَاحَ ثُمَّ يَحْيَوُ رَا
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَتَبَ بِالنَّشَامِ وَسُيِّلَ لَا يَكَادِرُ فِي فَتَاكَ وَقَدْ لَبِثَ مَعِي فِيهَا يَوْمٌ
 وَنَحْنُ أَنَا نَحْنُ لَا نَعُودُ خَلِينَا إِذَا مَا الْقَتِيلَانِ نَحْنُ وَتَقَرَّرَا
 وَتُكْرِمُ يَوْمَ الزَّوْجِ أَلَوْ أَنَّ خَلِينَا مِنَ الطُّغْيَانِ حَتَّى يَسْبَحَ الْجَمْرُ الشَّعْرَا
 وَلَيْسَ مَعْرِفُفَ لَنَا أَنْ نُرَدَّ مَا جَاحَا وَلَا مَسْتَبِيرًا أَنْ نَعْتَمِدَ رَا
 أَحْسَنَ التَّرَايِي قَالُوكَ لَشَدَّ نَاعَلِي سُلَيْمِينَ الْأَحْمَشُ قَالَ لَشَدَّ الْجَمْرُ
 قَالُوكَ لَشَدَّ نَاعَلِي سُلَيْمِينَ الْأَحْمَشُ

تَلَوْتُ عَلَى هَذِهِ الْبَغِيَّةِ طَعْنَتِي وَكُنْتُ عَلَى يَوْمِ الْفَوَادِلِ رَايَا
 أَلَمْ تَعْلَمَ لِي لِي رَأَيْتُ حَاكِيًا قَالُوكَ لَكُمُ الْيَوْمَ حَيٌّ وَلَا يَسْأَلُ

أَيْدِي مَنْزِلَ آيَةٍ
 أَيْدِي مَنْزِلَ آيَةٍ
 أَيْدِي مَنْزِلَ آيَةٍ

أَيْدِي مَنْزِلَ آيَةٍ
 أَيْدِي مَنْزِلَ آيَةٍ
 أَيْدِي مَنْزِلَ آيَةٍ

[illegible]

يفعل الحاجة من التوهم فقال وبما يحتاج اليه الحياة من النية والمغاني وما يحتاج اليه
 من قول لا بد من العمل لا تحت مقتدره كالطيرة وما جرى مجرى حجة العائني من التوهم قال
 الحجة وبما يحتاج اليه من النية وهي ما يجري عليه الفناء وكذلك ما يحتاج اليه
 من حيث لا يتصور ان لا يتصور ان يكون له ما يوصله بغير ما يحتاج اليه والافق ان لا يتصور
 لما في الحقيقة وما ادعى في ان ما يحتاج اليه ولو كان الحياة من داخل الحقيقة
 لم يحل ما يتصوره في هذا الكتاب فتم ما لم يفعل التوهم تعالى صنعها او صنعها
 يحتاج اليه ولا يتصور ما يتصوره في استمر كون الحجة في حيا ولو كانت الحياة لا
 شبي على ذلك من زاني ذلك كان ما شذاه حجة الله تعالى فادري ان
 يفعل ما لا يحال او يوالي في فعلها ومثل ما يحتاج اليه من استمر كون الحجة في حيا
 فانما بعد من التوهم بانتهاء الزمان وغلو البشر وتناقض بينه وبين ان
 فليس مما لا بد منه وانما اجر الله تعالى العادة بان يفعل ذلك عند طاول
 الزمان ولا ايجاب هناك ولانما يميز للزمان على وجه من الوجوه وهو تعالى
 فادري ان لا يفعل ما اجرى العادة بفعله واذا ثبت هذه الجملة ثبت ان
 طاول ما امره بكونه مستحقا او انما في من حال ذلك من حيث اعتقاد
 استمر واركون في حيا من حيث غرض طاعة وقوة لما يتبع من المادية من شئ
 اليه بطول استحال ان يكون ما لو انما مواد ان في ما على حيا من حيث كرم
 عند من من سبب الحاجة فانما التوهم في ذلك في العادة او حجة عنها

لا بد

لا بد في ان العادة قد جرت في الاعمال باقلا زمتا في قولنا لا بد من الحجة
 للعادة الا الله قد ثبت ان العادة قد تختلف في الاوقات وفي الاماكن والاشياء
 ان شرعي في العادة ايضا منها التي هي عادة له في المكان الوقت وليس شرعي
 ان يعمل ما كانت العادة جارية به على تدريج حتى يتغير حجة جارية في العادة في
 خلاف ولا ان يكون الجوارف للعادة حتى يتغير حجة جارية في العادة في خلاف
 منه واذا منح ذلك لم يمنع ان تكون العادات في الزمان الغابر كانت جارية
 بطاول الاعمال وامتدادها ثم تناقض ذلك على تدريج حتى تمارت عادتنا
 الآن فادري ان لا بد من صانع ما بلغ تلك الاعمال في العادة وهذا جمل ما اذله

باب في الجوابات الحاضرة المستحسنة

التي لم يتبينها قوم المستحسنة

اعلم ان اجوبة الجاونة والمناظرة انما تستحسن وتؤثر اذا اجعت من القلوب
 سرعة الحصول وكبر الجواب التي تعدل في ذلك بعد تناقض بينه وبين القلوب
 وقع ولا حل من القلوب محل التعارض والشرع وان كان المشاغل في القلوب
 الاماكن واخذها بطاولة حجة ولهذا قيل احسن الناس هو الباقر اخبرهم قريش
 ثم العرب وان الموالي تاتي اجوبتها بعد لا في ذكره ورويه فقد مدح الجواب الحاضر
 بكل انسان فقال محمدا العبد لله يعقوب بن يوسف بن قيس قال قد علمت من الملائكة
 فقال ان نصيب ولا خطي ولا شرع ولا يتطلى ثم احسن ذلك فقال لا يحل

هذا هو
 ما سئل عن
 وهو المستحسن
 من القلوب

ولا ينظر في ولا يطلع الى الذكوة والاعراف في الروية من حيث هو وان لا يكون من حيث
 التمسح والتعجل كما لا يجلد في دار السعة من السائل في دار العلة الملك
 السعة في الجود والمحاورة والمناظرة ويراد الذكوة والروية للآثار الشرعية
 والامور المستنبطة التي على الانسان في مقامه وله في تلك المساحة ولا
 عيب عليها في اقالمة التأمل واعادة الصنع ولهذا قال لا يخطئ
 يفتقر الى الراي فان في ذلك كسوف لكم عن حقيقة وقال في الحديث
 وفي الراي لما اذنه الخراج على الكلام حين عقده والذخير في الراي
 الطير والكلام القصب وشو وراش النوام الرماشي فاستاك عن جواب
 وقال ما احب الحكمة الا بايتا فاما قولهم ذلك بعد قريش الا حمير سرع الجواب
 وكثرة الايتان والتمسح بكل احد فحمل على شراعيه الجواب عند الراي
 والمشاورة والاختار التي تستحب فيها التأييد والتفتيش وعلى الاستماع
 من غير حيل ولا منبط وذلك مذموم لا اشكال فيه ثم تعود الى ما قصدناه
 روي ان نضار راج النبي صلى الله عليه واله سألته عن عرفه الايمان ربه
 فقال لا اعرف نفسيه وقال انما صلى الله عليه واله ربي في احوال المؤمنين
 فقال عليه السلام انك سأل قال نعم قال فمالك قال نعم كل امرئ عند ما له
 وقال في الحديث لا يبر الا من صلى الله عليه وسلم فيكم حتى تنالوا الله فقال عليه
 السلام انما سألنا عنكم لم نعلم فيه لكم كسرا فاجبت انما انتم من الجوع حتى تم

موضوعه في الروية
 من تواتر آراء

مطلب

انتم اجعلوا انما انتم امة قال انكم قوم تجهلون وروى في الحديث ان
 عليا عليه السلام روي عن رسول الله صلى الله عليه واله سأل عن خير الشبهة قيل
 الا ان الانسان قال يا امير المؤمنين فقال عليه السلام فما لا لا كتب للاشياء
 قول النبي صلى الله عليه واله يقبل من عيوبهم ويجاوز عن سيئهم فكيف يكون
 الامانة والامانة بهم وقال له عليه السلام ابن الكواكب يا امير المؤمنين كم بين
 السماء والارض فقال دعوه مستجابان وبئيل الماطم الماء فقال طعم الجنة
 وقيل لا لكم من المشي والمغرب هناك سبعة يومين واثني عليه رجل وكان
 له شهما فقال نادوا من ثابوا وفوق ما في نفسك وكان عليه السلام
 امره ان يجل من قال له نعم انما علم به هذا انا اعلم بغيري لا اعلم ان
 اسما ابو عبيد الله المزني قال حدثني عبد الواحد بن محمد الحنيني قال قال لي
 ابو علي احمد شيعي قال حدثني ابي بن الحسين الهاشمي قال قال علي المرتضى رجل
 من الانصار انما قال له في بيع وكان عريضا فخرنا المرتضى يوما وقد عك
 العريض عن مرتضى بن عبد العزيز وحمزة بن محمد بن جعفر عليهما السلام على ان له لقاء
 الحاجب بالمشرك والاكرام واعلمه من كان هناك وحمل له الاذن فقال سمع
 بعد الغيرة هذا الشيخ قال او ما تعرفه فقال لا قال هذا شيخ الي اي باب
 فقال لمحيي فخره فقال ما رايت ابي عبد العزيز يقول الا في يوم يقول هذا روي في
 الحديث انهم عن الشير اما لا يخرج لا شوت فقال عبد العزيز لا تفعل فانك تفعل

[illegible]

مَعْنَى تَبَيَّنَ لِي أَنِّي نَعُوضُ لِهَذِهِ الْأَقْطَابِ وَالْأَسْطِجَانِ جَمْعُ تَبَيَّنَ وَهُوَ الْبَيِّنُ الَّذِي
قَدْ مَوَّلَا الشَّعْرَ وَالْأَكْثَرُ الَّذِي جَعَلَ قُوَّةَ وَهِيَ الْكَلْبَةُ تَكُونُ أَيْضًا الْبَغِيرُ يُقَالُ لَهُ
يَوْمَ الْيَوْمِ هَاجُوا إِلَيَّ سَبُوحًا أَعْتَبْتُمْ بِكَ الذَّمُّ
أَنْتَ الْخَصِيبُ وَهَذِهِ مَضْرُوبَةُ فَاكُلَا كَمَا عَرُ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "الكتاب" (the book).

لا تفتقدوا في عيشكم من شئ مما كان في الدنيا

وحيث لا تفتقدون من شئ مما كان في الدنيا

جَلَسَ آخِرُ ثم يقول اليها كما آخذ من منعمي في مستحسني

روى في هذا نظر الكسبي في الشاهد راكبا وابو جعفر محمد بن علي عليهما السلام يسي فقال له
اتركت وانوجعتني شيئا فقال هو لم يردني بذلك وانما بطلت يدني الركوب افضل مني في عيشي
اياه بالمشي وروى في روضة خراسان صاوي الى ابي عبد الله الصادق عليه السلام
فقال والله ارددناو الله محمد علي فقال اترك بالشر او ائتني بمالك فقال والله لو اذ الله
بما خيرا كنت صاحبا فقال المصور بعد ذلك لابي عبد الله ارددت ما خرج علينا فقال
تخرجت عليك في ذلك ولا غيركم فكيف خرج عليك في ذلك ولتكن وقال عبد الملك

ابن مزيان في نصيبه قال في المصرايب فقال نصيب الشعر فقلل والون مشرد
وانما قترني الشك في فقلل وقال مزيان في حمار الملقب بالحمار الجعيد وقد

كرههم الهادس وكرههم الهادس وكرههم الهادس فقال لا طاق في ذلك فقال والله ليس شئ فعل
لا شئ لك فقال وددت انك تقدر على ذلك وقال يحيى بن زكريا الشيرازي
علما بمناهل الله يا عبد الله فقال له شريك اذا علمت ما تعلمت علما لا يملكه

وقال المأمون لمحمد بن يحيى انك خيل فقال ما بالتمس اخي ولا ادوب في المايل
وقيل لابي وادى الابلدي وقلز الى من يدسوس من سله اهنها لما اذوا فقال
اهنها كجبي كما اهنها هواني ومثل ذلك قول العزراي في هذا دل طاب

السلطان

افترس لهم شئ من لاجد ما بهم فلو لم يكن النقص في الاشياء

ودخل عثمان بن عفان على الحسن بن علي بن ابي طالب الذي كان يحسن له مقامه فقال الحسن
فقال المأمون يا امير المؤمنين قال من ظلمك قال عثمان غصني ضيعة فقال المصور
ثم يا عثمان فاقول مع خصمك فقال عثمان ما هو اي عم قال كيف قال ان كانت الضيعة
للناس فانا رعدة فيها وان كانت لي فهي لي ولا اقوم من مجلس شرفي به امير
المؤمنين لا فقل في ادبي منه بسبب ضيعة وقال هب سام بن عبد الملك

ابن ابي الكعبه شليح لما جئت قال لا تسلم في بيت الله غير الله وصرح سليمان
ابن عبد الملك بن الطاعون بميل لادن الله تعالى يقول من لم ينفعكم الاثم

ان منكم من الموتى والقتل ولذا لا تموتون الا قليلا فقال ذلك القليل في طلب
وقيل ان الحسن بن درهم جعل في قارورة ثرا او ثرا فاستحال دودا وموت
فقال لا حياء انا خلقت ذلك لاني كنت شيب كونه فبلغ ذلك جعفر بن محمد

علما السلام فقال ليعلم كم هو كم الذكرا من جند والافان ان كان خلقه وكم ورك
كل واحد منكم وليا من الذي يسعي اليه هذا الجند ان ترجع الى غيره فانه قطع

وهرب وقال المأمون للمفضل بن ابي اخطاف عليك اقواما يعادونك
فلا تتركب الا في خير فقال المفضل ما اخطاف عليك فان اخطاف من منك لم يضر
انسان و قيل لابي ثور ما تقول في حادير زيد بن درهم وحادير سلة
ابن دينار فقال منما في العلم كهيئة ما بين ان يها في الصوف و انما للملوك

مظ
الزهر
الطاعون

الصف من
الصف من
الصف من

تقبل الشواد وكلمته ما ظهر العما على ذلك فقام اليه رجل من القدامى فقال
يا امير المؤمنين ان الله عز وجل ولاك علينا الامانة فلا تبطلنا فاضرب عن ذلك
وقال رجل لا يز غناير رزخي فلا تة وكنت بيعة في حجر فقال لا ارضاها لك
لانها تشترى فقال الرجل قد ضمنتنا فقال انزعتين الا ان لا ارضاها لك
ونشبهه هذا الخبر من وجه ما رواه اللذان قال ارسل عمر بن عبد العزيز رجلا
من اهل الشام وامره ان يجمع بين اياس بن معاوية المزني وبين القسم بن سعد الكوفي
من بني عبد الله بن عطاء ففعل القضا اقدم اقدم الرجل الاية فجمع بينهما فقال
اياس للشامي انما الرجل شل عني وعمر القسم يعطيني الخبر الحسن وامن مني فلم يكن
اياس ياتهما ففعل القسم انه ان شاك ما اشأنا به فقال للشامي اسل عني ولا عنه
فوالذي لا اله الا هو ان اياسا افضل مني واعلم بالقضا فان كنت عندك خبر فذكر
انه ينبغي ان تسبل مني وان كنت كاذبا فما عمل للكن ثوبيني وانما كاذب فقال
اياس للشامي انك ميت برجل فالتفت على شفيهم فافندت نفسه من النار
ان تقدر قد فيها خير حالها كذب فيها يستغفر الله منها ويغفر الله لها
فقال الشامي انما اذ وطئت هذا فاني اقولك فاستنصاه واما امشي معي
يعدو لي جعل الناس يفرطونه فقال يريد لانه ما ندي لي الخلع الناس ان قد عرفت
فقال عمر بن الخطاب من خذ عنه فمخاض لك ليجعلك فقد خذته وبيع عبد
الملك من ذل ليله ففر وهو مجود بنفسه وقد شيع شيعته فقال النبي كنت

وقد سمعنا
من اهل الشام
وامره ان يجمع
بين اياس بن
معاوية المزني
وبين القسم بن
سعد الكوفي
من بني عبد الله
بن عطاء

صلاة

عسا الا اعيش ما اكتب يوما يوم فبلغ ابا جابر فقال الحمد لله الذي جعل علمه على
مؤمن ما عن يده ولا تمتلاني الحياة ما هم فيه وقال الا اني للجليليات
فقال لوكنا الذي اصف بني اليه عبدك ما قد رت على سجد لك في عيوبه فكيف
اكون على ذلك وقال ابن عباس رضي الله عنه للخوارج وقد رسله امير المؤمنين
عليه السلام اليهم فنفذكم الله انما اعلم بالشير والناويل على اثم انتم قالوا اني قال
ليس لك لول النبي حكم به فيكم بفضل عليه علي ما لا تعلمون فخرج الكوفهم
وقال عتبة بن ابي سعيد لعبد الله بن العباس ما منع علي ان يجعل لك هذا الحكمين
فقال ما والله لو بعثني لا عرفت فلما رجع انما به اطير اذا الشف وانما اذا طار
والعقد له عقدا لا يفتقر من ثمة ولا يدرك طرفاه ولا يكد يفرق من رومني
اجل والآخر خير لامي المؤمنين من الدنيا وقال ابو جعفر فخرجت عليه السلام
لكثير امتدحت عبد الملك بن مروان فقال لم اقل له يا امام الهدى انما كنت
شجاع والشجاع حجة واستند الاستدك كلب وباعث والقيت موات فميتهم
ابو جعفر عليه السلام وقالت بنت عبد الله بن مطيع لزوجها عجي طاعة
ما رايت الامم من احبابك اذ ايسرت لزوجك واذا العشر تركوك فقال هل من كرم
يا نوري في حال القوة منا علمهم وفي ارموني في حال الضعف منا علمهم فميتهم
النبي مني كنت فقال حيثما جئت اليه واولي شاة في صلاة خيفة فيل
لما هذه الصلاة فقال صلاة ليس من ايمان واخره يا ابو عبد الله

صلاة

ولاي

قال حدثني محمد بن الأزهري قال حدثنا محمد بن زيد الخوري قال تروى الرواية عن قتيبة
 ابن مسلم لما فتح شمر بن ذؤانبة في البصرة ثم أرسله واليها لم يسمع بها فأتاه
 يروي الناس عن عظم ما فتح وغيرهم أقدموا القوم الذين ظفروا عليهم فأمروا أن يفرقت
 في صحف فأنفذوا يروى في البصرة فاستلهم وإذا الحقيق من المندرجين في كتاب يروى عنه
 الروافضيين قد قبلوا الناس جلوسهم على مراتبهم والحسين شيخ كثير فلما أراه عبد الله بن
 الحنفية قال الحنفية أنا أدنى في مقامه فقال لا تردده فأنفذت الجواب فأتى عند
 الله أنه أن أذن له وكان عبد الله يصفه وكان قد استوصى بطائفة من أمته فقبل ذلك
 فأقبل على الحسين فقال ابنه البكر دخلت بالناشأ فقال لجل استعجلت عنك فاستوزر
 الجحطان قال رأيت هذه القردة وقال هو عظم الأنبياء قال ما كنت بكبريى إلى
 رأي عظماء قال لجل ولا عظماء في شبعان ولم يسمع عبيد الله أن قال له يا أبا
 سنان أنت الذي يقول عرونا وأبونا وكبريى إلى الجحش فهاضما يتبع من قال
 قال عرونة وأعرنة الذي يقول وخيبة من حيلة علي وأباهما من بعض الروايات
 قال عرونة أفتعرف الذي يقول كان في أصحاب الأزد حوال البرية وقد عرفت أقواله كبريى إلى
 قال عرونة وأعرنة الذي يقول قوم حنيفة منهم وأبوهم ولا حنيفة منهم ولا حنيفة
 قال أما الشعة فإنا أكل شرويه ولكن هل تقرا من القرآن شيئا قال نعم أقرأ من
 الكثرة الطيب هل لي في هذا الإنسان جرح من الذي يقول بك شيئا منكم قال
 فاعضبه فقال والله لقد بلغني أن امرأة الحسين حملت له وهي تسمى بنت

دهر

فاستجرك الشجعان فقيده الأول ثم قال علي بن سبله وما يكون ذلك غلاما على رأي
 فيقال ابن الحسين كما يقال عبد الله بن مسلم فاقبل فقيده علي بن الله
 فقال لا يبعد الله عنك ولقي شريك النسي في رجل من بني تميم فقال له العبيتي
 يجعني من الموانع الباري فقال له شريك وخامدة إذا أضاف القطا الراد القمي
 بقوله الباري قول خوزر أنا الباري لظن ظمير وأراد شريك بقوله إذا أضاف
 القطا قول الطير تاح يميم بطرق اليوم أهلي من القطا ولو سلك سبيل المكهم ظن
 وشاء شريك النسي في عزة النسي في علي بن علة تجاوزت بعلته بزدون غير فقال
 له غير أعصم من عظامها فقال شريك انها مكشوبة فقال عمر ما أردت ذاك قال
 شريك ولا أنا أردته ظن شريك أن عمر أراد بقوله أعصم من عظامها قول خيريه
 فغض الطرف أنك من نبي فلا كعبا لمعت ولا كعبا
 وعني شريك بقوله مكشوبة قوله لأناس من أرباطون في طوقك والكلها الناس
 وأنشد أبو تمام الطائي حمرا لعنصور فقيده السنين التي لم تحذوها فلما
 بلغ إلى قوله في حلم أحسن شجاعه عامر بن جود حاتم في ذكاء الياس فقال
 له الكندي وكان عامرا لما صنعت شيئا قال وكيف قال لا تشعروا ذهيرا
 فندجوا وزوا بالمذبح من كان من هذه الأنبياء في قول لي العكوك في ذي ذاب
 رجل أروى علي شجاعه عامر بن ناسا وغيره في محتاجاتهم فاطر الطائي رفع
 رأسه وأشد لأشعره وأصرى له من ذنوبه مشاة شريك في الباري

تلكا بانو قات
 فوه الكا
 مقاد
 شرف

في البيت كجوه ودهود
 ويا نوره الزوران

في البيت كجوه ودهود

قال الله قد ضربت لافل اخوة مثلك في المشكاة والبراس
 وقال ابن مسينة لاني دلامة وكان مولي ابي اسيد لما ظهر المشورة لافل
 لك منهم عبدا ما كان عندك فلما غلبت كلمتهم وقضت دعوتهم قال ابو دلامة
 ليت الله بفسادهم مولي ما كان خدمته وقال يحيى بن خالد لعبد الملك
 ابن مساج الهاشمي ان خصاك كاملة شوي جسدك فقال ما خراطة
 الحيز والشر وقد نظر ابن الرومي في هذا المعنى في قوله
 وما الجمل الا نواجم الشكر في العي ونقص العجايا ينسب الى البعض
 حيث ترى جمل على ذي اشارة فتم تري شكر على حسن القبر
 اذا الارض اذت ربع مانت راجع من البذر فيها في ناهيك مراض
 وقال الحجاج الخطيب الخارجي ما عول في عبد الملك من ان قال ما اتوك في
 رجل انت خطيئة من خطاياها قال فهل هممتي قط قال نعم لكن حال عينايم وقد
 وقد عطينا الله عهدا ان سالتني لاصدقك وليس خلت عني لاطنك وليس
 علي لا صبر لك فامر بقتله انا البين هو الارض الواقعة قال ابن مقل
 بسر وجهه ان قال البغال به اني تسدت وهذا لك البينا وقيل في الغائب
 لما قال غلبت ما اخطي ال خيرة في مالي خرجت من العوض وقال انا
 لكرم العوض وقال عبد الملك بن رمان القيسري الاسود ما لنا لك فقال
 ما هم العوض وغناهم الناس قتل لاهم خيرة فقال ان كان كثر احتسبك

اراد به نوا
 وطلعت فله
 او كافي

وان كان قتيلا اورداني واعتاب الاعشى رجلا من اصحابه وطلع الرجل على
 قتيه ذلك فقال له رجل من اصحابه قل له ما قلت حتى لا يكون غيبة فقال له
 الاعشى بل قلت حتى يكون غيبة وقال معاوية لعمر بن العاص هل غشيت
 منذ فحيتي قال لا مال لي يوم اشترت علي مبارزة علي وانت تعلم من هو وقال
 عمرو دعال رجل عظيم الخطير الي البارزة ففعلت من بارزة علي اخي الحسين
 اثنان قتله فقتل قتال الافران وارددت شرا الي شريك وتلوت ذلك
 واما ان تلك تتجمل مراقة الشهداء والصدقين والصالحين قال معاوية لمكة
 اسد علي بن الاولي قال عمرو ففعلت من بارزة علي اخي الحسين
 قتله لان وقيل لا تحق وقد رأي شبيه الكذاب كيف هو فقال يا معاوية
 بيني قتاد في ولا مشيبي نادق وروى التبرد قال قال زياد لا ولا اسود
 الذي لا اناك فلهي لا استعناك في بعض امورنا فقال انك كسر يديك
 للصراع فليس عندني وان كنت تريد عيشي وزاي فماتوك كسنا
 وكان ابو الاسود حاضرا في الجواب حبل الامام عليه السلام النادرة وروى عن الشعبي انه
 قال قال الله يا اسود ما كان احط طرفا ولا تحضر جمانة ودخل علي
 معاوية بالحيلة فقال له معاوية انك كسرت الحكومة قال فاني ما انا
 قال كسر جمع العامين والحسين وانك كسرت الحكومة قال فاني ما انا
 معاوية حاضرا رجل من المهاجرين اخي ام رجل من الظل فلعنه معاوية وقال

الشوي
 الشوي

الحق الله الذي كسانا ان وقد روي ان ابا الاسود خطب ان يكون في الكعبة
 لا يبرأ من الدنيا وفيها كبريا امير المؤمنين لا ترضي في قلوبنا فخرجت الارض وعلقت
 وحلقت اسطرها فوجدت في قريش السبع مع انه يمان لا اذري ما يبلغ الله ما يحب فانته
 لا حل علفه الا علفك لداشد منها وانهم قد رموك بحجر الارض فاني قد لا تحفة
 الى الجعلي نافي امين فليس ناهجهم الامن تفرتب وكان في الجلاف عليهم كالجحيم فلي عليه الله عليه
 وروي في خبرنا الحوي ان ابا الاسود كان يار لابي يحيى فسيره وكانوا على ايمونه
 الذهب لان ابا الاسود كان شيعيا فكانوا يرمونه بالليل فاذا اصبح شكوا ذلك
 فسكاه مرة فقالوا ما نحن بزميلك ولكن الله يزيحك فقال لهم لو كان الله يرمي
 ما اخطا في وقال لهم يوما يا يحيى فسيره في العرب اجبالي طول مقامكم قالوا
 ولم ذاك قال لانكم اذا ركبتم امر اظلمت اندعي فاجتبت له ولدا اجتمعت اسرا
 على الله رشت فاشعنه فثار عوف الكلام فانتاسا يقول

يقول الاسود لرون فوافيت طوال الدهر لا تنسي عسا
 اجبت محمد الجاشد ليلا وعنتا شيا وحسنه والرضيا
 اجبتهم لحيات الله حتى اجي اذا بعثت علي موتيا
 فان لك منهم رشدا ائتمنه واستمخيطا ان كان عينا قالوا شكك
 لما الاسود فقال لم تشعرو الله تعالى يقول وانا وانا ياكم اعلم مني في هذا لان
 افتروا الله تعالى شكك انما قولنا موتا فانها لعله قد لم يقول في كل
 مقصود قبل الموت اعسا والسعي والعنا قال ابو ذؤيب المذلي
 شسبهوا هو في واعنهوا هو اهلهم فخرجوا واهل حبيب صرع
 وروي ان ابا الاسود دخل كاعبونه فقال له اصحت جديا يا ابا الاسود فلو علمت
 بينه منكم علفك العز فقال اني الشاب الذي في وجهه ذلك الذي من اسير وطلق
 لم يتركاني في طول جبالها ما عينا اخاف عليه لادعة الخلف وروي ان دخل
 واما السوف شسري فوافي فقال له دخل علم انا في هذا القوم فقال ان لم تمارني
 باعدتكم قال لا بكم هو قال اعطيت يدك او كذا قال انما خيري مما قاله وروي
 ان كان ناسيا في طريق فقال له انا في الطريق فقال له من الطريق خذني وروي
 ابو الاسود فبقي له موثروفتا لداك اشكاه وروي ان امرأة من الاسود كانت
 الى راي في الدنيا ففالت انها الامير ان هذا برنيان فسلمني على الذي والله طلي
 فعلا وندي لدرقا وخبري لانا فقال ابو الاسود ايا ابو زيدان فليتنى على اني

ابا اسود

قالوا
 فوافيت
 طوال الدهر

فوالله اني حمله فقال ان تحببني ووضعتني قبل ان تضعه فقالت ولا تنال حمله
 خفا وقلته فقال ووضعتني شوه ووضعتني كرها فقال له ربا اذ انما افرأ قوله
 يا ابا الاسود فاذ مع انها الله فخلقك تحسن اذ بهن وقال رخل لاي الاسود
 انت والله طريف لفظ وطريف علم ووعا اجم غير انك تحيل قال وما خير طريف لا
 يسبك ما بهن ونعم عليه اعزاني وياف قال ابو الاسود كلمة معولة فقال
 انما ذنبي الذخول قال ورااك وسع لك وقال قبل عندك شي قال نعم قال طعني
 قال عينا اخي منك قال ما رايت الاك منك قال سببت نفسك قال سالد رخل
 شيئا منعة فقال ما اصحت حاميا قال لي اصحت طامعكم من حيث لا تدري والين كاتم
 الذي يقول اما وبي اما مانع فمبين وانا عطا لا يهتف الزجر
مجلس آخر اخبرنا ابو عبد الله المزني قال قال اخبرنا ابو عبد الله
 الهيثم بن محمد بن عرفة النخعي قال لما ولي سليمان بن عبد الملك في بيرو تدين ابي سلم
 مولى الحاج في جامعهم وكان رجلا كسبا متوجرا به اخيرا فلما رام سليمان قال له الله امرا
 اجرك منك وركب منك فقال يا امير المؤمنين اني في الامر عجي لم يزل
 رايتني وموت علي قبل لا تستعظمك ما استصغرت ولا سمع لك ما استخفرت
 فقال له سليمان ان شئني الحاج ايتوني في المنارام فداستغفر فقال يا امير المؤمنين
 لا تنقل كذا فان الحاج معكم الاعزاء ووطا لكم المنابر ورزق لكم المينة
 في طلب آلنا في بعد فانه ياتي يوم اتيامه عن من ينك عبد الملك وشمال اهلك

المنعة مني اليك
 وزجر الله قال
 نهت الربيع
 اني ان منعة وزجرته
 ا

الاولاد فصعد حيث شئت وروى ان خالد بن صفوان ماخر رجلا من بني عبد الله
 الذي سكن اليمامة قال له العبد مني فزانت فقال ناخا الذين صفوان الامم
 فقال له العبد مني انت خالد بن صفوان قال انت زوانت ابن صفوان وقال الله رول
 كمن في صفوان عليه سراي وانت ابن الهيثم والصحة خير من الاله فقال له خالد بن صفوان
 يا اخا بني عبد الله اراستكم وقد قسيتك نواهاهم وانك نوايتهم وخرت منك وخرت منكم
 يوحى فانت عبد دارهم تفرح اذا دخلوا وتغلق اذا خرجوا فقام العبد مني يوحى
 ونقدم الاغصت بن قيس لي شرح فقال له الاشعث افعلي بك يا ابن ابي شمع لقد
 عهد لك اني انا لك شرف فقال له شرفي انت امرتني ولا ابعه في غيرك وتنت انا
 في شرفك وروى ابو العباس العتيبي قال دخل الفرزدق علي سعيد بن العاص وعنده الخيلة
 من بني كندة فقال اليك فزرت شرفك من زباد ولم احسب كمي لكم هذا الا
 فان كن الهاء اخل قسلي وقد قلنا الشاعركم وما لا
 نرى ثامر الحاج من فزرت اذا اما الامم في الكد نازع الا
 فيما ما ينظرون لا شعيد كاتم عروون به لا
 فقال خطيبه ملك والديها الامير الشعراء ما كنا اعداء منذ اليوم يا غلام اقلت
 اذك الحان فقال لا ولكن تلمذ لي ازا خطيبه يقول ان كان قد مت انا فقد وقع
 فاما وكنتي فلذا الفرزدق يقول ولكن تلمذ لي ابي وقع بانك تكلمت اخي
 وشيعة ذلك ما روي ان الفرزدق كان في عبد شعرة يوما والملك حوله اذ سرقوا الكس

المنعة مني اليك
 وزجر الله قال
 نهت الربيع
 اني ان منعة وزجرته
 ا

کتابخانه

٢
أى سكّت
من الحزن
١٤

العالم في أكثر من ثلث لذكوبت بل هو العفيف الورع العدل قد ضربت أسماءه بحلوان
 فسبحهم ثم قال صدقت يا أمير المؤمنين هو كما ذكرت فوا من بين عبيتك في العدل
 قصر فنه غنم ودخل علي بن حاتم بن عبد الله الطائي على عروة فقال له معروضة
 ما فعل الطوائف يعني طرقتا وطروفا وطرفة قال فتلوا مع علي بن طالب عليه السلام
 فقال لهما انصفك ابن أبي طالب فلم يبيتنك وأخبرته فقال علي بن أبي الصنفه أنا
 ابن ثعلبة بن عبيد بن كعب بن لؤي الأسدي له بقية من منته شيئا فاجابة بشعوا خيرة
 حاله مكيا البديان كنت كاذبا فجعلك الله سادما وإن كنت صادقا فاجعلك
 الله كاذبا وإن كنت معذورا فاجعلك الله سادما وإن كنت سلوا فاجعلك الله سادما
 وشيع الأحنف رجلا يقول ما أحلم معروضة فقال لو كان حليما ما سفته الحوش
 ووصفه رجل عند الشعبي الجهم فقال الشعبي وحك هذا عهد شعبة في فلبو علي
 السعدي قال وقال ربا إذا رزق رجل حصه من منة لك قال وسط البقرة وقال مالك بن
 نويرة قال سمعت رجلا يقول إذا رزق البقرة من منة من الله فليأكلها
 الرجل إذا رزق من منة من الله فليأكلها وإذا رزق البقرة من منة من الله فليأكلها
 سمعت رجلا يقول إذا رزق من منة من الله فليأكلها وإذا رزق البقرة من منة من الله فليأكلها
 قال رجلا فقال ما الجحش أن جلك ما أحرم الله عليك
 وجعل الجحش يومئذ ما أحرم فقال له رجل أن الصلاة لا تستطرك وإن الله لا يملك
 فأمر به فحس فجاءه أهله فشبهه الله فحس فقال أن أفرا فاجعل الله لعلك فليأكل

24

لله اعزت بذلك وخلصت قال والله لا اقول الله ابتلاني قد عاناني وحدث
 الحسن البصري حديث قال دخل ابا عبد الله ع في بيت فوجدنا فيه
 نائلا عظيما وقامت عليك حجة الله وقيل لعبد الله بن جعفر ونظر اليه ثم اكره
 في ذمهم وانت جرد بما تجود به فقال ذاك مالي خذت به وهذا عني خذت به
 وروى ابا العتبات محمد بن النعمان عن ابي جعفر عليه السلام قال
 انا الذي ياتي الخليل في حجره فقال ابو العتبات نعم اذا جدت ايتها وعامم غلما
 وكان ابو العتبات من اخضر الناس جوابا واجودهم بديهة والجميع يادونه فجي عن
 ابي العتبات قال لما دخلت على المتوكل دعوت له وكلمته فاستحسن خطاي وقال
 لي محمد بن علي انك شر اقلت يا امير المؤمنين ان كل الشر ذكر المحسن اختاره
 والمبني اساءة فقد ربي الله تعالى ودم فقال في التريكة نعم العبد لله اواب
 وقال في اليوم فمت ارساء بيمين مناج الخير معتدلا بيمين غيل بعد ذلك ثم قد تم
 الله حتى فترده وقد قال الشاعر
 اذا انما المعروف لم اترك ايا ولم اذمهم الحسن للينم الملاما
 فبهم عرفت الخير والشر باسمه وشوق الله المستمع والها وان كان الشر
 كعمل العقب تلغ النبي والذني بطبع لا يميز فقد كان الله عندك من ذلك
 وروى انه قال له يوما الى كم تخرج الناس فندمهم فقال ما احسنوا واسألوا
 ونحو ذلك المتوكل قال له يوما الى كم تخرج من لشاك فقال له ان الشريف فروقه

ابن عتيق

عن ابي العتبات

بسمه طبعه

لولا

ذوا حجام وان اللينم ذوا منة واقلامه وقال له يوما قد دخل اليك اشتبك
 والله يا ابا العتبات فقال له يا عتيبي لما استند الشوق على العبد لانه لا يصل الى
 مولاه فلما استند في ان ادعيت دعاه وروى انه قال له يوما ما عني احد
 في عليي الا وقلعت ساك وقد كنت عند ماجري فذكر لي عني فقال ابو العتبات
 اذا رصيت عني كرام عيشتي فلا زال غضبا علي ليس بها به من
 وذكر ابو العتبات قال قال للمتوكل كيف ترى ابي فقلت رايت الناس يهودونهم
 في الدنيا وامير المؤمنين جعل الدنيا في اذه وقال ابو العتبات قال للمتوكل من
 اشجى من رايت ومن اقل من رايت فقلت ما رايت اشجى من اجمد لحدود ولا اقل
 من موتى عنده الملك قال وكيف وقفت على غلده فقلت رايت عجم القريب
 كما يحرم العبد ويخذل من الاحسان كما يعبد من الاساءة فقال ابي جعفر
 اطرحته فنجته والي من استكتمته فخلته فقلت يا امير المؤمنين ان
 الصلح ما هو في موضع من المواضع ان قوم من محضتك والناس يغفلون من
 يشبهونه الى الشقاء فاذا شرب الناس الشقاء الى البرامكة فاما ذاك شقاء
 امير المؤمنين الرشيد ولما شرب الناس الحسن من شهو الفضل من شغل
 الى الشقاء فاما ذاك شقاء امير المؤمنين المأمون واذا شربوا الحمد والاد
 الى الشقاء فاما ذاك شقاء امير المؤمنين المعتمد واذا شربوا الفخر من شغل فان وعيد الله
 ان يحول الشقاء فاما ما هو شقاءك واه فاما قال هؤلاء القوم لم يستولوا

قَبْلَ خُجْرِهِمْ أَخْلَفَ فَقَالَ لِي مَا تَقُولُ وَسِرِّي عَنْهُمْ وَقَالَ لَهُ الْمُتَوَكِّلُ مَا أَفَعَلْتُ
 عَلَيْكَ مِنْ ذُنُوبٍ فَقَالَ لَهُ فَقُلْتُ دُونَكَ مَعَ الْجَمَاعِ النَّاسِ عَلَى جَمَاعِكَ وَقَالَ لَهُ
 يَوْمًا أَرَيْتَ لَكَ لِمَا لَسْتُ بِقَالَ لَا أَطِيعُكَ وَأَنَا أَقُولُ مَا جَاءَنِي بِهِ هَذَا
 الْخَلِيسُ مِنَ الشُّرُوفِ وَلَكِنِّي أَنَا رَجُلٌ مُجْتَرِبٌ وَمُحِبُّ خُفْيَةِ بَارِيهِ وَخَفَى عَلَيْهِ
 إِيمَانُكَ وَجُوزَ عَلَى أَنْ تَكَلَّمَ بِكَ أَمْ غَضِبَانِ وَوَجْهَكَ رَاضٍ بِكَ أَمْ رَاضٍ وَوَجْهَكَ
 غَضِبَانِ فَمَعِيَ لَمْ أَتِ بِشَيْءٍ مِنْ هَلِكَةٍ فَقَالَ صَدَقْتَ وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ لَهُ لَوْلَا أَنَّكَ
 صَرَّيْتُمْ لَنَا ذُنُوبَكَ فَقَالَ لَهُ لَنْ أَعْتَبِيكَ مِنْ رُؤْيَا الْآهْلِ وَقِرَاءَةِ نَفْسِ الْخَوَاتِمِ عَلَى الْأُفْ
 وَقَالَ لَهُ الْمُتَوَكِّلُ مَا تَقُولُ فِي أَنْبَاءِ كَرَمٍ وَالْعَبَاسِ بْنِ نَسَمٍ فَقَالَ لَهُمَا الْحَمْدُ لِلَّهِ
 وَلَمْ يَمَّا أَكْبَرُ مِنْ نَفْسِهِمَا فَقَالَ لِي أَنْتَ تَوَدَّعَ فَقَالَ لَهُمَا الْحَمْدُ لِلَّهِ
 وَالْعَبَاسِ بْنِ نَسَمٍ وَقَالَ لَهُ يَوْمًا أَنْ سَمِعْتُ مِنْ عَبْدِ الْمَلِكِ أَنَّكَ قَدْ قُتِلَ فَقَالَ
 إِنَّ الدِّينَ أَخْرَجُوا كَانُوا مِنْ الدِّينِ آمَنُوا بِصَحْبِكَ وَقَالَ أَبُو الْعِيسَى قَالَ لِي
 الْمُشْتَرِكُ مَا أَحْسَنُ الْجَوَابَ قَالَ فَقُلْتُ مَا سَأَلْتُكَ الْمُبْتَغَى وَخَيْرَ الْجَوَابِ وَقِيلَ
 لِي الْحَبِيبُ أَلَمْ يَمُوتْ مِنْ نَوْجِ الْمَضَرِّيِّ عَلَيْكَ غَائِبٌ فَقَالَ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ
 وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَمُوتَ مِنْهُمْ وَوَدَّ أَنْ يَرَوْكَ وَأَنْ يَهْوَيْتَ بِكَ فَتَرَانِي فَقَالَ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ فَقَالَ أَبُو الْعِيسَى لَهَا كَرَامَةُ
 اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ لَا يُفَسِّحُونَ لَكُمْ فِي الدِّينِ وَالْحَسْبُ بِاللَّهِ الْخَيْرُ عَلَى مَنْ يَمُوتُ بِاللَّهِ
 قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ أَنَّ الْخَبَرَ أَبُو الْعِيسَى قَالَ كَانَ سَبَبَ قَتْلِ الْخَلِيفَةِ الْأَعْمَلِيِّ

لَوْ مَا

أَنْ قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ عَادُوا فِي دَعْوَا عَلِيٍّ فَأَوَّلُ كَثِيرَةٍ مِنْهَا لِي رَاضِيًا فَجِئْتُ
 إِلَيْهِ خَرَجْتُ مِنَ الْبَصْرَةِ إِلَى سُوْرَ رَأَيْتُ الْعَلِيَّ نَفْسِي عَلَى أَيْدِي دَوَادٍ وَكَتَبْتُ نَارًا
 بِأَذْنِهِ الْبَالِغَةَ كُلَّ يَوْمٍ وَبَلَغَ الْقَوْمُ خَيْرِي فَخُصُّوا وَخُجِرُوا إِلَى سُوْرَ رَأَيْتُ فَقُلْتُ لَهُ
 الْقَوْمُ قَتَلُوا مِنْ الْمَضَرَّةِ يَلَاغِي فَقَالَ يَا اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَقُلْتُ أَنَّهُمْ مَكْرًا
 فَقَالَ يَكْفُرُونَ وَيَكْفُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ فَقُلْتُ لَهُمْ كَثِيرٌ فَقَالَ كَمْ مِنْ نَبِيٍّ
 قَتَلَتْهُ عَلَيْهِمْ كَثِيرٌ يَا ذَرْ اللَّهُ فَقُلْتُ لِلَّهِ وَالْقَاضِي هُوَ وَاللَّهُ كَمَا قَالَ الصُّمُورُ الْكَافِرُونَ
 اللَّهُ ذَرَّكَ لِي خَيْرٌ خَائِفٌ وَمَتَاعٌ دُنْيَا أَنْتَ الْحَسَنُ كَانِ
 سَمِعْتُ نَظَامَ الرِّجَالِ عَلَيْهِ وَطَا الْأَنْبِيَاءُ وَارِجَ الْقُرْدَانِ
 وَتَرَكْتُهُمْ خَيْرِي كَانِ وَوَسَّوْهُمْ مَا مَوْتُهُ تَحْتَ طَلْعِ الْوَدَّانِ
 وَتَقَرَّجَ الْبَابَ الشَّامِلَ تَلَجَّجَ حَتَّى صَبَرَ كَانَهُ بِسَابِغٍ فَقَالَ لِي
 أَنِّي الْوَلِيدُ كَانَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ فَكَيْفَ هِيَ فَقَالَ الْقَوِيُّ خَطِيئَةُ عَزَائِي الْخِيَا
 الصُّمُورُ الْكَافِرِينَ عَلَى أَنَّهُ رَجُلٌ وَقَالَ لِي كَيْفَ جَفَلَ إِلَيْهَا الصُّمُورُ الْكَافِرِينَ عَلَى أَنَّهُ
 لَمَّا دَخَلَ أَبُو الْعِيسَى عَلَى الْحُسَيْنِ بْنِ سَهْلٍ فَاسْتَقْبَلَهُ عَلَيْهِ فَاغْرَبَ لَهُ بَعْضُ الْأَفْ
 وَبِهِمْ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا اسْتَشْكُرْتُ كَثِيرًا مِنْهَا الْأَمِيرُ وَلَا اسْتَقْبَلْتُ لَكَ قَالَ وَكَيْفَ
 ذَاكَ قَالَ لَا اسْتَشْكُرْتُ كَثِيرًا مِنْكُمْ لَأَنْتُمْ كَثَرْتُمْ مِنْكُمْ وَلَا اسْتَقْبَلْتُ لَكَ لِأَنَّكَ كَثَرْتَ
 مِنْكُمْ كَثَرْتُمْ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا اسْتَشْكُرْتُ كَثِيرًا مِنْكُمْ لَأَنْتُمْ كَثَرْتُمْ مِنْكُمْ وَلَا اسْتَقْبَلْتُ لَكَ لِأَنَّكَ كَثَرْتَ

مَشْغُولٌ فَقَالَ لِي مَا فَرَّغْتَ لَمْ أَجِجْ إِلَيْكَ وَقَالَ لَهُ يَوْمًا وَقَدْ تَبَيَّنَتْ بِلَاكَ

أَوْفَى
 الرِّبِّيُّ فَهَرَكْتُمْ
 عَمِلَ لِقَاءِ الْخَوَاتِمِ
 الرِّبِّيُّ فَهَرَكْتُمْ
 الْخَوَاتِمِ فَهَرَكْتُمْ

الغضب يا عبد الله فقال له لا تدخل هذه فليكن عن نفسي اما احببت ان اهل على
من هو ذنوبه فاما علي من ذنوبه فليكن اخر في نفسي لم يمت خروجه من
وقال ان ساجد من خلفي كان من احسن من ان اسلم ديني واكثرهم صلاة وصلا
فصلوا الي يا مبررات كثيرة يعجز عن سداده فحجب وقال له هو ساجد
بصلاته فقال ابو العباس الكل يدرك ذلك ودخل يوما علي لي اتي الصفة استعمل
ابن جابر في رواتبه فقال له يا باعبد الله ما اخبرك الله فقال له هو ساجد
قال فكيف سجد قال لم اكن مع الذي سجدته فاجبته ما ذكره قال هلا اكرمت
او استعزيت واشتريت قال فعلي عن البشر الشيعي وكما كانت منه العوارض
وذلة المكارزي وهب له حمارا ووسيلة له ولدا فاهل الصغار يوما ورفعة
فقال له بني حتي كفاي بفضلك وشيعتي حتي كفاي بصدك وقال يوما لعبد
الله بن سليمان ايضا وقد رفعة اليكم ترعبي ولا ترعني اساه وقال له يوما
وقلت له عر حاله انا بك معبوط الظاهر من حرم الباطل وقال ان اعلي
الجدير قال لا في العيشا كانت بينهما ملاحة معروفة في بيت وقت ولدت
فقال بل طلوع الشمس فقال ابو العباس لا تحت شهادا اساه لانه الوقت الذي
يتشرفه الشواهد والحيث برنا يومه في يد الله الذي راي قال اخبرني
ابن علي الصوفي قال حدثني ابو العباس قال قال ابو العباس ما احببت
جاءهم من ابراهيم فقلت له ما كان العر العر في بيتك كثير اتم حجابك

فقال

فان شاعنا لا نشتري او ان شاعنا على العبد الذي كنت تعلم ثم قال
والله لا اقول من هذا الذي فعلت ان اسلم ديني واكثرهم صلاة وصلا
فصلوا الي يا مبررات كثيرة يعجز عن سداده فحجب وقال له هو ساجد
بصلاته فقال ابو العباس الكل يدرك ذلك ودخل يوما علي لي اتي الصفة استعمل
ابن جابر في رواتبه فقال له يا باعبد الله ما اخبرك الله فقال له هو ساجد
قال فكيف سجد قال لم اكن مع الذي سجدته فاجبته ما ذكره قال هلا اكرمت
او استعزيت واشتريت قال فعلي عن البشر الشيعي وكما كانت منه العوارض
وذلة المكارزي وهب له حمارا ووسيلة له ولدا فاهل الصغار يوما ورفعة
فقال له بني حتي كفاي بفضلك وشيعتي حتي كفاي بصدك وقال يوما لعبد
الله بن سليمان ايضا وقد رفعة اليكم ترعبي ولا ترعني اساه وقال له يوما
وقلت له عر حاله انا بك معبوط الظاهر من حرم الباطل وقال ان اعلي
الجدير قال لا في العيشا كانت بينهما ملاحة معروفة في بيت وقت ولدت
فقال بل طلوع الشمس فقال ابو العباس لا تحت شهادا اساه لانه الوقت الذي
يتشرفه الشواهد والحيث برنا يومه في يد الله الذي راي قال اخبرني
ابن علي الصوفي قال حدثني ابو العباس قال قال ابو العباس ما احببت
جاءهم من ابراهيم فقلت له ما كان العر العر في بيتك كثير اتم حجابك

بالف وشرار

عنا فافترق الامر ان فان قيل كيف يطابق هذا القول قولنا انهم كذبوا
وكذا فاعلموا غافلين ومن المتكلمين ان منهم من لا يات لا يكون مستحقا لذلك
فلما يكن ان يكون قوله تعالى ذلك انهم كذبوا باياتهم يترد به تعليل من الله تعالى
ما صرف ان يكون كالتعليل لما هو اقرب اليه في ترتيب الكلام وقوله تعالى ان
يروا قل اهل لا يؤمنون بها وان يروا شيعلا لا تحذو شيعلا وان يروا شيعلا
التي تحذو شيعلا لان من كذب بايات الله عز وجل وعقل عن تأملها والهدى
هو ما ركب القبيح واتخذ شبيها ولا غير الرشيد ومن لا يؤمن بالله ولا باليوم
الآخرة ذلك ان ينادى كذا بالاشبه بالظاهر من رجوعها الى قوله ما صرف ان يخرج
اللفظ في اللغة الى اقرب المذكون في الية اولى وتكرار ان يكون قوله تعالى كذبوا
وان كان لفظ الماخرى المراد به الاستقبال ويكون وجهه ان التكذيب لما كان
ومعلوم ما منهم لو اظهرت ثم الايات جعل كناية زائغ فبني الخطاب عليه ولهذا
نظائر في اللغة كثيرة او يكون جوابا لمحمد فب كانه قال ذلك كانه في الظاهر
لهم اياتا كذا بواحد من ذلك او لا يخبر في قوله وما هي اصحاب اصحاب الجنة وانما
لفظ الماخرى المعنى الاستقبال ان وقال الشك ان يكون في ما صرف
عن ما في ان لا اوتوا من هذه صفته واذا صرفهم عنها فقد صرفها عنهم وكذا
اللفظين في قوله تعالى واحدا فليس لاحد ان يقول هلا قال كذا صرفنا في
الذين يكررون والايات ما هي المعجزات التي تخص بها الانبياء فان قيل

بنا

عنا فان قيل ان منهم من الايات مستحق كذا فيكون ذلك كانه في ما
الانراة منهم من كذا في ما من الايات التي تليها الانبياء عليهم السلام بعد قيام الحج
بما تعلم من اياتهم ومجازاتهم لا يات الله تعالى انما يظهر هذا الضرب من المعجزات اذا علم انه
يؤمن بغيره من لم يؤمن بها فاعلم من الايات واذا علم خلاف ذلك لم يظهرها وحرف
الذين علم من عالم انهم لا يؤمنون عنها ويكون الفرق على احد وجهين اما بان لا
يظهرها لجهلهم او بان يصرهم عن مشاهدها ويظهرها بحيث يشعروا بغيرهم فاذا قيل
وما الفرق فيما ذكرناه بين ابتداء المعجزات وبين نكادها فلما الفرق بين ما ان المعجز
الا ان يحس الظاهر ان لا احد عاين في التكليف ولا نكاد فاعلم من نكاد الرسول المودعي
الانبياء في لفظنا ومصلحتنا فاذا ان التكليف يوجب فهمنا المشاهدة والاطراف
لشراخ الية وكان لا يستقبل على معرفة ما على الوجود الذي يكون عليه اطمنا انهم
يقول الرسول وكان لا يستقبل على العلم بكونه رسولا الامر جهل المعجزات بحيث يفقد
الرسول وعجبه ما يفقد مصلحتنا من الشراخ واعلم ان المعجزات على ما يتعلق هذه الامور
بعضها ببعض ولا فرق في هذا الموضع بين ان تعلم ان الميعود الرسول او بعضه
يطبقون ولو يؤمنون ان لا تعلم ذلك في وجوب المعجزات وما يجب في خبرها الا ان
تغيرت الامور بما في تصديق التكليف القبيح الذي لا فرق في حشده بين ان يقع منه
الامان والافزع وليس على شيعلا ما يظهر من المعجزات بعد قيام الحج بما تقدم فيها
لا تسمى لم يشعروا بها من لم يؤمن بها من لم يؤمن بها من لم يؤمن بها فاعلم

بأن ينادي في قوله على سبيل التعليل ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وأنهم
المتكبرين الذين يحسبون في الأرض غير محاسبين وهو لا يوتي آياتنا والمعجزات
ألا الأنباء دون غيرهم وإن كان من لا يتكبر لنا خروج الكلام من سبيل التعليل
على هذا التأويل وجه صحيح لأن من كذب بآيات الله لا يوتي معجزاته كذب
وكفر وإن كان قد يكون غير مكذب ويمنع من آياته الآيات على أخرى والكذب
والبغي غير المحسب ما يقع من آيات الآيات وإن منع غيره ويجري هذا مجرى قول القائل
أنا لا أودع ما لا أملكه ولا يملكه إلا الله لأن ما لا يملكه إلا الله لا يملكه إلا الله
على غيره المحسب من مودته ويجوز أيضا أن يكون الأيدى خرجت على ما يخرج
مجرى السبب وإن كان بعض الجهال في ذلك العصر اعتقدوا أن آيات المعجزات
على هذا المختار المذكورين فأكبرهم الله تعالى لذلك وأوجبوا أن يكونوا من آيات
العلامات التي جعلها الله في قلوب المؤمنين ليدل بها الله على الفرق بين المؤمنين
والكافرين ويقعوا بها على أهلها ما يستحقه من التعظيم والاستحقاق كما تأولوا أهل
البحر الطبع والخلق الذين رآهم القسرة على أن المزايا بها العلامة المميزة بين
الكاثر والمؤمنين وكان حتى سافرهم عنها إلى ذلك بالعنف والخس بالموثر
للمصدقين بآياتي وبنت إلى وهذا التأويل أيضا قوله تعالى ذلك بأنهم كذبوا
بآياتنا وكانوا غافلين لأن من كذب عن هذه الآيات كاستحقاق تكذيبهم
وأعرضهم عن آياتي تعالى ٥

فأد

من آياتي وسبيلها لأن من الواجب على الله تعالى أن يحول من مزام ذلك
ولا يمكن شبهة لأن مقتضى العرف في البعثة ويجري ذلك مجرى قوله تعالى والله
يعصمكم من الفاسق فتكون الآيات ما هنا القرآن وما جرى مجراه من كتب الله تعالى
على سبيل الرسل والأصناف وإن كان متعلقا بالآية يقتضي آيات فتدحرجون أن تكون
المتن متعلقا بغيرها بما هو متعلق بها فلا إشكال أن متعلقه بالشواهد والكرامات
المستحققة على تلك الآيات سماع أن متعلقه بما يمنع من تبليغها وإدراكها وإقامة
الحجة بها وعلى هذا التأويل لا بد من قوله تعالى ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا فجاء
إلى تأويل بل يردده إلى ما هو قبله لا فصل من قوله تعالى وإن عزوا سبيل
الرسل لا تجدوه سبيلا وإن عزوا سبيل الذي جحدوه سبيلا على ما بيناه في الوجه
الثاني من تأويل هذه الآية ٥ وتبادر سماع أن تكون الأيدى ما هنا الحكم والشمية
والشهادة ومعناهم أن من شهد على غيره بالانصراف عن شيء يجازي أن يقال صرفة عنه
كما يقال كذبه وكذبته ونسقه وكما قال جل من قائل ثم أنصروا صرف الله قلوبهم
أي شهد عليها بالانصراف عن الحق والهدى وكقولنا تعالى فلما رآوا أنزع الله قلوبهم
وهذا التأويل أيضا قوله تعالى ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا غافلين لأن الحكم
عليهم ما ذكرناه والشمية من موجب تكذيبهم وغلبهم عن آيات الله وأعرضهم عنها
وسلبهم ما الله تعالى لما علم أن الذين كفروا في الأرض غير المحسب من غير النظر
في آياتهم والإيمان بها إذا أظهرها على أيديهم عليه السلام جاز أن يقول تأويل

تجسس

لا شك ما يكون الحق فانه في هذا او في ما اخذنا ان يكون ذلك على شين النكاح
والغليظة والبيان عن ان الشكر لا يكون الا بعد الحق وان هذه صفة لا لارسة
غير من ان يكون في ذلك غير في قوله تعالى من يدع مع الله لما اخر لا يبر ما له
وقوله تعالى فما تشبههم ميتا ثم وكريمنا يا ايها الله وقيلهم الانبياء ولم يرد تعالى
الا القتي الذي ذكرناه ان وشبهه قوله تعالى ولا تشركوا باي شيئا من عباده
ولم يرد القتي عن القليل من الكثير بل اراد ما كذا القول بان كل من يرد
عنها يكون قبيحا بالاضافة اليها ويكون المعنوي عنها مغنوا بغيرها حتى
الصفه والوجه الاخر ان الشكر ما يكون قد وحال ان من كثر وشكر
عن التواضع والذل والافتاد عن فضلها وحبها انما يكون مستحقا للمدح
بطريق الحق والشكر المذموم هو الواقع على وجه الغرور والخي والاشتغال على
ذوق الشغف والغرور على غرور والمباهاة لم ومن كان هذه الصفه وهو مجانب
للتواضع الذي يحب الله تعالى المية واشغال التواضع المستحق عليه ويستحق
به ذلك الذم والعتب فلهذا اشترط الله تعالى ان يكون الشكر بغير الحق وقوله تعالى
في هذه السورة قال انما احرم زواجر من اظهرتها وما ينظر والام والبي احرم
الحق يحول انما هذا من الزواجر الذي ذكرنا فاما ان يرد في الحق المكره الذي
هو الظاهر وما يسمى به كان قوله بغير الحق فاما اخبارنا ان هذه صفة وان
اراد بالحق الطلب وذلك هو المطلوب في هذه كان الشرط في موضوعه لان الطلب

فكون

قد يكون الحق وشبهه الحق فان قيل ما معنى قوله تعالى وان نواشبهك الرشد
لاخذوه شبيها وان نواشبهك الحق نواشبهك الحق شبيها قبل الرشد ما في
العلم او الادراك البصرية حيث ما يكون ان يكون في قوله تعالى ان نواكل له لا
يؤمنوا بها حتى لا على روية البصرية لان الايات والآدلة مما في هذا كمال
الرؤية الشاملة على العلم وشبهه الرشد ما هي طريفة ولا يضح ان يرجع بها الايات
المذاهب والاعتقادات التي لا يجوز عليها روية البصرية فلا بد ان يكون المراد
رؤية العلم ومن علم طريق الرشد لا يجوز ان يشرق عنه الى طريق الحق لان التفتة
لا يجوز ان يخل ذلك فلما الجواب عن ذلك من ثمة او هو اخذ ما ان يكون
المراد بالرؤية الشاملة روية البصرية تكون الشبهه المذكورة في الآية هي آدلة
والايات لانها بمثابة ذلك البصر وشبهه بانها شبيهة للرشد من حيث كانت
وشبهه الى الرشد ودرجتها في حصوله يكون شبيهة التي هي الشبهات والحقائق
التي شبهها المتطلون والمذمومون في الذين يسمون هؤلاء المتفتة على اهل الامانة
وشبهه شبيه الحق وان كان النظر فيها لا يوجب حصول الحق من حيث كان المعلوم
بمن شغلها واغفلها فاما ان يبين الى الحق والوجه الثاني ان يكون
المراد بالرؤية العلم ان العلم انما يكون اول كونه كونه الرشد وكونه شبيها
للحق فاما ان يبين هذا الوجه الثاني ان يكون في شبيهة الحق فكونها هي
أهل الحق فبما ادلهم في حقهم لا لغيرهم فكونها هي شبيهة الحق الى الحق

فَوَالَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّا لَا نَسْمَعُ وَنَعْلَمُ الْقُرْبَىٰ وَالْكَرِيمَ ۚ وَإِنْ كُنَّا لَنَجِدُهُمُ الْغَيْبَ ۚ وَقَدْ جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۚ وَهُمْ لَا يَخْلَعُونَ ۚ
قَالَ الرَّابِعُ يَصِفُ رَأْيَ الْخَلْقِ فِي النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ۚ

صَفِيحًا أَصَابَ فِي الْمَرْفُوعِ عَلَيْهِ مَا أَلَمَ الْجَنَّةَ النَّاسُ أَصْبَحَا
وَقَالَ لَيْلِي الْفَلَسُفِي صَفِيحًا كُنْتُ كَرِيحَ الْمَاءِ أَخِي بِمَا هُوَ عَلَيْهِ وَأَتَقَنْتُ فِي أَصْبَحِ
وَقَالَ الْمَيْمُونُ رَحِمَهُ مِنْ سَطَا اللَّهُ عَلَيْهِ أَصْبَحَا بِالْخَيْرِ وَالْخَيْرَانِ أَوْلَمَا
مَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا مَرَعَا وَقَالَ حَيْفَ لَوْ دُونَ

أَعْرَضَ الْبَلَدِي فِي كُلِّ كَيْفٍ مِنَ النَّاسِ نَعِي مَحْدُومًا وَأَصْبَحَ ۚ وَقَالَ الْفَرَسُ
وَالزَّعْبُ لَيْسَ بِمَنْ لَسَ ذُو أَصْبَحَ فِي سَهْوٍ وَذُفْلٍ ۚ وَقَالَ الْخَرَسُ
مُسْتَرْمٍ يَزَارُ وَأَسْبَغَ الْمُسْتَعْمَا فَإِنْ مَدَّ حَصَلَاتِ أَوْجَعَا
جَلَا وَجُودًا أَوْ مَدَى وَأَصْبَحَا

وَالْأَصْبَحُ فِي حَقِّهِ أَوْ رَدَّ مَا لَمْ يَرُدَّهَا الْأَمْرُ الْحَسَنُ وَالْبَعْدُ فَيَكُونُ الْمَعْنَى نَابِرًا
أَدْنَى الْأَوَّلِ لَمْ يَكُنْ فِيهِ جَلِيلٌ حَسَنٌ ۚ وَنَزِيلٌ مَلَكٌ ذَكَرَ كَمَا
يَكُونُ إِلَّا اللَّهُ يَحْضُرُ الْبَقَا وَنَاوَجَهُ التَّشْبِيهُ مَا عَمَّا وَنَعْمَ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ
كَبِيرُهُ لَحْمِي ۚ فَكَيْفَ يَكُونُ الْوَجْهَ فِي ذَلِكَ هَمُّ الدُّنْيَا وَنَعْمَ الْأَجْرُ وَنَعْمَا
لَا نَمَّا كَأَجْسَدِ الْوُجْهِ ۚ كَانَ حَسْبُ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ أَعْدَدَ كَيْفَ لَأَنَّ اللَّهَ صَلَّى
فَلَا تَعْلَمُ عَلَى عِبَادِهِ مَا عَزَمَ عَلَيْهِمْ وَبَرَأَتِهِ مِنْهُمْ بِعَلِيمٍ مِنْهُمْ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ

سِيَّاتُ شَرِّهَا

وَقَدْ

وَعَزَمَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَكُونُوا كَالشُّكْرَاءِ وَالشُّكْرَاءُ بِدُونِ الشُّكْرِ وَالْجَوَابُ وَالْجَوَابُ
الْقَوْلُ ۚ وَيَكُونُ أَنْ يَكُونَ الْوَجْهَ فِي سَمِيحَتِهِمْ الْأَمْرُ الْحَسَنُ الْأَصْبَحُ فَوَيْلٌ لِمَنْ شَاءَ اللَّهُ
بِالْأَصْبَحِ عَجَابًا بِدُونِ مَا عَلَيْهِ وَمَا عَادَ لَهُمْ فِي تَشْبِيهِ الشَّيْءِ مَا يَصْبَحُ عَنْهُ وَبِمَا لَهُ
بِهِ عُلْفَةٌ وَقَدْ قَالَ تَوْفِي تَحْقِيقًا لِرَأْيِ تَهْمَا إِذَا كَانَ يَفْجَعُ لَيْلَانِي مَكَانَ الْأَصْبَحِ
لَا تَنْتَبِهُ إِلَّا أَنْتَ مَا تَكُونُ مَعَاذَ الْغَيْبِ لَيْلِي الْأَصْبَحِ لَا تَهْمَا لَيْلِي الْأَصْبَحِ النَّبِيُّ
بِهِ الْكَارِخَةُ لَمَّا لِي الْغَائِبُ ۚ أَصْبَحَ بِفَتْحِ الْأَلِفِ وَالْيَاءِ وَأَصْبَحَ بِفَتْحِ الْأَلِفِ وَكُثْرُ الْبَاءِ
وَأَصْبَحَ بِفَتْحِ الْأَلِفِ وَنَعْمَ الْبَاءِ ۚ وَأَصْبَحَ بِفَتْحِ الْأَلِفِ وَالْوَاوِ وَأَصْبَحَ بِكُثْرِ الْأَلِفِ وَالْيَاءِ
وَأَصْبَحَ بِكُثْرِ الْأَلِفِ وَفَتْحِ الْبَاءِ ۚ وَأَصْبَحَ بِكُثْرِ الْأَلِفِ وَنَعْمَ الْبَاءِ ۚ وَفِي هَذِهِ الْأَخْبَارُ وَجْهٌ
أَخْرَجَ مِنْهَا مَوَاقِفَ تَذَكُّرٍ وَتَشْبِيهِ بِمَذْهَبِ الْعَرَبِ فِي الْأَجْزِ كَلَامًا وَتَصَرُّفَ كَلَامًا
وَمَوَاقِفَ تَكُونُ الْمَعْنَى فِي ذِكْرِ الْأَصْبَحِ الْأَخْبَارُ عَنْ تَشْبِيهِ تَصَرُّفِ الْقُلُوبِ وَتَقَبُّلِهَا
وَالْفِعْلُ مَا عَلَيْهِ لَتَ عَظِيمُهُ وَدُخُولُ ذَلِكَ عَمَّا قَدْ تَدَبَّرَ الْأَمْرُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ
هَذَا الْقَوْلُ بِالْجَفِي وَأَصْبَحِي وَقَدْ يَكُونُ بَعْضُ كُلِّ ذَلِكَ أَلَا أَوَّاسًا لَمْ يَسْتَعْرِضْ
وَأَرْبَعًا الْمُسْتَعْرِضُ مِنَ الْقَوْلِ وَعَلَى هَذَا الْمَعْنَى شَاوِلُ الْجَمْعِ قَوْلُهُ تَعَالَى الْأَوْفُ
جَمْعًا قَبْلَهُ وَنَعْمَ النَّبِيَّةُ وَالشُّرَاةُ مَطْلُوبَاتٌ بِمَعْنِيهِ فَكَانَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ
أَزَلَّ الْمَاءَ فِي تَشْبِيهِ الْقَدَرِ عَلَى تَلَابُثِ الْقُلُوبِ وَتَصَرُّفِهَا بِغَيْرِ مَشَقَّةٍ وَكَانَتْ
وَأَنْ صَحَّاحُ غُرُوفٍ عَزَمَ عَلَيْهِمْ عَزَمَ عَلَيْهِمْ كَيْفَ قَالَ تَهْمَا لَيْلِي الْأَصْبَحِ كَلَامًا عَنْ
هَذَا الْمَعْنَى وَالْخَبَرُ الْأَفْطَحُ الْقَوْلُ وَجَرَّ عَلَى مَذْهَبِ الْعَرَبِ فِي الْأَخْبَارِ عَنْ شَرِّهَا

انما معنى هذا اللفظ وهذا الوجه ان يكون متعلقا بالوجه الاول فانه
 لا يخرج عن ذلك وان يكون في الخبر وجه آخر على تسليم ما يقتضيه هذا الوجه
 من ان لا يتصور في الخلق قسمان من الله والعدم استظهارا في الوجه واما ما على
 كل وجه وهو ان لا يكون ان يكون القلب يشتمل على جثمان على شكل لا يتغير
 بحركة الله تعالى وما يتغير بالاعتقاد بها ويكون وجه شبيه بها بالاضاع من حيث
 كانت على شكلها والوجه في شأفه تعالى ان كان جميع افعالها صفات الله
 بمعنى الملك والقدرة فانه لا يقدّر على الفعل بها ولا يخرج كما سطر في جوارها
 غيره تعالى فيقبل انهما اصغارا له من حيث اخضر بالفعل في هذا الوجه لا يخرج
 عنه انما يقدّر على تحريك القلب وما هو محال في القلب من الاضغاضة وتحريك جملة
 الجسم ولا يقدّر على تحريكه ولا يقدّر منه في جوارها ولا غيره تعالى في السطرين
 المتأخر من هذه الاخبار ما هو اعم ومغيب نايم ان اصابع ملقها اذا كانت
 كما وكما هي بواجب لله تعالى وما هذا الوجه الذي ذكرناه معينا على
 المتأخرين ان يورد كل ما حمله الله لهم مما لا يدّفعه حجة وان ترتب بعضه
 على بعض في القوة والوضع ونحن نعود الى تفسير ما قلناه ان شئنا من
 الايات التي استشهد بها في ما قلناه من وجود الله تعالى في الجسد
 قول المتكلم والاشارة وقول الآخر وازدنا في تفسيره من ان الارزاق البشري
 والاول العنقه فاما قول جسيم في كل حكمة من ان لا يكون الجماع والملك

بما ذكر

الاسم

الناجية واما معنى ايات الله في الجسد فانه لا يكون في الجسد ايات الله
 شواها لما قلنا في ذلك ان الله تعالى في شئ من صفاته فاما ما في الجسد من صفاته
 ان هذا الذي في صفته باله كرسول الله صلى الله عليه وسلم لما من في الارض
 التي فيها عاشت اولادها التي هي ثمة بطلان كرسايت والمقاييس الموكلة
 في شئ من ذلك فكل من علم الله ان لا يكون في الجسد ايات الله فاما ما في الجسد من صفاته
 العنقه فانه لا يكون في الجسد ايات الله فاما ما في الجسد من صفاته
 عليهن وهذه كناية في نهاية الحسن والخصار شديدا لانه قد يجوز ان يكون
 شئها الصاعلي الحرفه من حيث لا يحتاج الى استعمالها في الضرب بخارها قوة
 ويجوز ان يكون حذف واذا ضعيف فعل الضم وقوله ابد في العروق يعني في
 رجليه وانشاد ما من الشئ في اثره في الابل والاركان في شئ من صفاته العنقه
 انما جيل الحسن في ما به وتغيره وقيل ان الله تعالى في الجسد ايات الله في صفته
 الشبيهة بتغيره في ما بين الذي نشدناه وهو
 لما امر صاحب اياما بتواتر باخناها ما في شواها ومما قولنا في
 وقال الشكر في شئ من ذلك لقوله في صفته العنقه في
 هذا هو صاحب علي بن ابي طالب في الجسد ايات الله في صفته
 شئ انما قال انما شئ من ذلك لقوله في صفته العنقه في
 انما شئ من ذلك لقوله في صفته العنقه في صفته العنقه

الاسم

من آواخ
الحالين

مجلس

222

٢ قِيَامَةُ الْمُتَّقِينَ شَيْءٌ هُوَ مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهَا نَفْسًا وَلَوْ أَنَّهَا

الْحَكَاۤءُ ۖ اَمْ اَخْلِيَاۤءُ ۚ اَمْ اَنْتُمْ تَجْمَعُوْنَ اِتٰىكُمْ نَبِيٌّ مِّنْكُمْ فَاٰمَرْتُمْ بِتَقْسِيْدِكُمْ اَوْ اَمَرْتُمْ بِالْعَقْلِ ۚ اِنْ لَّا يُفْعَلْ بِكُمْ اَمْرٌ فَاُولٰٓئِكَ يَفْعَلُ بِالْعَقْلِ ۚ

تخفیر

وَقَدْ نَجَّجَ وَنَمَّا أَعْلَى مِنْهَا خُتَا كَمَنْ دَارَ غُرُظًا حَسُودًا

الناس بالعز، وذكر خاتمنا كَأَنَّهُ وَاللَّهِ خَيْرٌ وَأَشَدُّ

افسون

في
الكتاب
الذي
هو

في
الكتاب
الذي
هو

عن ابي جابر وشريك في الحديث قالوا سمعنا ابا جابر
والسابع قال الشافعي كان في الحديث اول ما خلقنا من الطين
ولا نزل في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
فكان ذلك اذا كان في وقت شدة الحاجة بالخلق والاضطراب وفجأة
الشكر والاستعارة او ما نحن الظن لان في ذلك اكثر حكايا واضطرار
ومرارة وشدة وقيل قال بعض الناس ان امر الله في وقت شدة امتنا في هذا
اليوم فليس في قولنا على قرون اعظم بالاول المذكور بل وقتنا ما كان
منها الا ترى الى قوله مثل هذا اليوم فلا فصل

قد اراد ان يوضح وادي
الظن في وقت شدة
وقيل موضع في
من جلب والتهرب
المشكلة

الاول يوم طلع محمد بن عبد الله في ذات القل من قرون اعظم
مضى في قوله على قرون اعظم على هذا الوجه على ما كان في شدة الامم
وقيل ان يكون في هذا القول لان الاعتراف والاول للاسبغ فاما قول الآخر
الاول خير المشام كيف اعلمنا وانما هو في القرون اعظم
فلا يخفى ان الاقوال والآراء في هذه النسخة في القرون اعظم
في شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
وكون في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
في هذا اليوم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
وحيثما واسطه في الحديث في القرون اعظم

في قوله في القرون
الاول في وقت شدة
الاول في وقت شدة

في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم

في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم

الاول في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم

في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم
في قوله في القرون اعظم في وقت شدة الامم في يوم من قديم الزمان على قرون اعظم

على
صوت
الاول

من مذكورة
التنوير

الخزينة بالضم انج
كلوا عودكم
سبحي وكوني
اوله انج

عبدالله بن محمد بن عبد الله
ابن الامام احمد

[illegible]

22

أولها وثانيها والثالثة
أيضا الخ الخ الخ الخ

خشم بین ولایتند
بر قیلہ آدیبر آخ

• ۱۰۰

وتبين ان يكون في الامة وجه اخر لم يذكر فيها وموافق الشبان ليس هو كل نوم
 وانما نوم من نومات النوم اذا وقع على بعض النجوم والشبان هو النوم المسمى الطويل
 السكون ولهذا يقال فيمن وصف نومه انه مستبوت وبه شبان ولا يقابل
 ذلك في كل عام واذ كان الامر على هذا لم يجز قوله تعالى وجعلنا لكم شبانا جزييا ان شئت
 وجعلنا نومكم نوما والوجه في الاستمرار علينا بان جعلنا شاما طويلا طويلا
 وقولنا في ذلك لنا من المنفعة والراحة لان النوم والنعيم الغزير لا يجلبان شاما من
 الراحة بل يجلبان في الاكل والشراب والتمتع وهو الذي نقل النوم وسرور في
 القلب ورخاء البال يكون من غير انومة النوم واستلذا وهذا واضح قال المفسر
 ووجدت الماكر الاماري يظن على الجواب الذي ذكرناه ولا يقول ان لو كانت
 لخطا في عتاده لان الراحة لا يفتال لها شبان ولا يقال شبانا لعل على
 استخراج وزاج ويجوز على الجواب الذي تنبأ بذكره وهو ان فيما استفت هذا من نفسه
 من قوله لم يستب المسراة شدة وقال معناه انما القطع لان ذلك مما يكون اذ الله
 الشدة الذي كان غير عابده وقطعه والمقدار الذي ذكره ابن الانباري لا يقع في
 جواب من قبيته لانه لا يكثر ان الشبان هو الراحة والنعيم اذا كانا في
 نوم وانه لو كانت كل سنة باها شبان وكان هذا الاثم يحس الراحة اذ كانا
 هذا الى حد وهذا ظاهر في الاستمرار ولا يمكن ذلك على كل ما يحتاج قوله
 شبانا لعل في استخراج في حقل منج د لا يفتال ان الشبان يكون النوم للراحة

نوم خفيف
 قولنا او تلك
 ا

هذا النوم

عند النوم والذي ينبغي على امرئ ان يفتل في الشبان هو الراحة والنعيم والشدة
 على ذلك شعبه او لغة فان الشبان الذي ذكره يمكن ان يكون المراد به القطع وهو النوم
 والاستمرار فان قيل فما الفرق بينهما بين ان يكون في نفسه جعل الشبان
 نفسه زاجا وجعله عتادا عنها واحدا من شدة شدة على ذلك بالهدوء وغيره من
 جعلنا الشبان من نومات النوم والراحة وانه عند الاستلذا وطول السكون
 فيه ولا يلزم منا ان يقال شبانا لعل في استخراج لان النبي لا يستفي ما يقع
 عند حقيقة والاستمرار لعل في استخراج الشبان وليس الشبان اياها
 عينها على ان الجواب الذي احسنه ابن الانباري من ان الله لم لان الشبان
 وان كان لا يقع على ما ذكره فلم يقع فيه البناء الذي ذكره وهو الشبان وفتاح
 في انما يشبه هذا البناء الى شجاع عن اهل اللغة وقد كان يجب ان يورد من اني
 وفيها لا كان الشبان هو القطع جاز ان يقول شبانا على هذا المعنى ولم يرد فعل ذلك
ثاني خبر ان قال فابن سنان وبنو الجبر الذي روي عن النبي صلى الله عليه
 وآله ان الشبان يذهب بك الحى عليه وفي رواية اخرى ان النبي صلى الله عليه
 وآله عليه وسلم قال في هذا المعنى الغيرة من شدة انما قال شعبة رسول الله
 صلى الله عليه وآله يقول من شدة عليه فانه بعدد ما ينج عليه الجواب
 ان اذا كانت اداة العقل التي لا تدعى بالاشمال ولا الاستماع والحجاز في مواضع
 انما يدعى به وهو علمنا انما ذلك با دلة الشبان مثل قوله تعالى لا توفروا وادعوا

عن النبي صلى الله عليه وآله
 في الشبان

من روى عن النبي صلى الله عليه وآله

محمد بن محمد المرومي
 ان النبي صلى الله عليه وآله
 في الشبان

1881-1882 1882-1883 1883-1884 1884-1885 1885-1886 1886-1887 1887-1888 1888-1889 1889-1890 1890-1891 1891-1892 1892-1893 1893-1894 1894-1895 1895-1896 1896-1897 1897-1898 1898-1899 1899-1900 1900-1901 1901-1902 1902-1903 1903-1904 1904-1905 1905-1906 1906-1907 1907-1908 1908-1909 1909-1910 1910-1911 1911-1912 1912-1913 1913-1914 1914-1915 1915-1916 1916-1917 1917-1918 1918-1919 1919-1920 1920-1921 1921-1922 1922-1923 1923-1924 1924-1925 1925-1926 1926-1927 1927-1928 1928-1929 1929-1930 1930-1931 1931-1932 1932-1933 1933-1934 1934-1935 1935-1936 1936-1937 1937-1938 1938-1939 1939-1940 1940-1941 1941-1942 1942-1943 1943-1944 1944-1945 1945-1946 1946-1947 1947-1948 1948-1949 1949-1950 1950-1951 1951-1952 1952-1953 1953-1954 1954-1955 1955-1956 1956-1957 1957-1958 1958-1959 1959-1960 1960-1961 1961-1962 1962-1963 1963-1964 1964-1965 1965-1966 1966-1967 1967-1968 1968-1969 1969-1970 1970-1971 1971-1972 1972-1973 1973-1974 1974-1975 1975-1976 1976-1977 1977-1978 1978-1979 1979-1980 1980-1981 1981-1982 1982-1983 1983-1984 1984-1985 1985-1986 1986-1987 1987-1988 1988-1989 1989-1990 1990-1991 1991-1992 1992-1993 1993-1994 1994-1995 1995-1996 1996-1997 1997-1998 1998-1999 1999-2000 2000-2001 2001-2002 2002-2003 2003-2004 2004-2005 2005-2006 2006-2007 2007-2008 2008-2009 2009-2010 2010-2011 2011-2012 2012-2013 2013-2014 2014-2015 2015-2016 2016-2017 2017-2018 2018-2019 2019-2020 2020-2021 2021-2022 2022-2023 2023-2024 2024-2025 2025-2026 2026-2027 2027-2028 2028-2029 2029-2030 2030-2031 2031-2032 2032-2033 2033-2034 2034-2035 2035-2036 2036-2037 2037-2038 2038-2039 2039-2040 2040-2041 2041-2042 2042-2043 2043-2044 2044-2045 2045-2046 2046-2047 2047-2048 2048-2049 2049-2050 2050-2051 2051-2052 2052-2053 2053-2054 2054-2055 2055-2056 2056-2057 2057-2058 2058-2059 2059-2060 2060-2061 2061-2062 2062-2063 2063-2064 2064-2065 2065-2066 2066-2067 2067-2068 2068-2069 2069-2070 2070-2071 2071-2072 2072-2073 2073-2074 2074-2075 2075-2076 2076-2077 2077-2078 2078-2079 2079-2080 2080-2081 2081-2082 2082-2083 2083-2084 2084-2085 2085-2086 2086-2087 2087-2088 2088-2089 2089-2090 2090-2091 2091-2092 2092-2093 2093-2094 2094-2095 2095-2096 2096-2097 2097-2098 2098-2099 2099-2100 2100-2101 2101-2102 2102-2103 2103-2104 2104-2105 2105-2106 2106-2107 2107-2108 2108-2109 2109-2110 2110-2111 2111-2112 2112-2113 2113-2114 2114-2115 2115-2116 2116-2117 2117-2118 2118-2119 2119-2120 2120-2121 2121-2122 2122-2123 2123-2124 2124-2125 2125-2126 2126-2127 2127-2128 2128-2129 2129-2130 2130-2131 2131-2132 2132-2133 2133-2134 2134-2135 2135-2136 2136-2137 2137-2138 2138-2139 2139-2140 2140-2141 2141-2142 2142-2143 2143-2144 2144-2145 2145-2146 2146-2147 2147-2148 2148-2149 2149-2150 2150-2151 2151-2152 2152-2153 2153-2154 2154-2155 2155-2156 2156-2157 2157-2158 2158-2159 2159-2160 2160-2161 2161-2162 2162-2163 2163-2164 2164-2165 2165-2166 2166-2167 2167-2168 2168-2169 2169-2170 2170-2171 2171-2172 2172-2173 2173-2174 2174-2175 2175-2176 2176-2177 2177-2178 2178-2179 2179-2180 2180-2181 2181-2182 2182-2183 2183-2184 2184-2185 2185-2186 2186-2187 2187-2188 2188-2189 2189-2190 2190-2191 2191-2192 2192-2193 2193-2194 2194-2195 2195-2196 2196-2197 2197-2198 2198-2199 2199-2200 2200-2201 2201-2202 2202-2203 2203-2204 2204-2205 2205-2206 2206-2207 2207-2208 2208-2209 2209-2210 2210-2211 2211-2212 2212-2213 2213-2214 2214-2215 2215-2216 2216-2217 2217-2218 2218-2219 2219-2220 2220-2221 2221-2222 2222-2223 2223-2224 2224-2225 2225-2226 2226-2227 2227-2228 2228-2229 2229-2230 2230-2231 2231-2232 2232-2233 2233-2234 2234-2235 2235-2236 2236-2237 2237-2238 2238-2239 2239-2240 2240-2241 2241-2242 2242-2243 2243-2244 2244-2245 2245-2246 2246-2247 2247-2248 2248-2249 2249-2250 2250-2251 2251-2252 2252-2253 2253-2254 2254-2255 2255-2256 2256-2257 2257-2258 2258-2259 2259-2260 2260-2261 2261-2262 2262-2263 2263-2264 2264-2265 2265-2266 2266-2267 2267-2268 2268-2269 2269-2270 2270-2271 2271-2272 2272-2273 2273-2274 2274-2275 2275-2276 2276-2277 2277-2278 2278-2279 2279-2280 2280-2281 2281-2282 2282-2283 2283-2284 2284-2285 2285-2286 2286-2287 2287-2288 2288-2289 2289-2290 2290

التعريف بالفتح والتسكين او ك
ديش واخو في معناه
الاجس بالفتح او ك
مفردى اجس بالفتح او ك
اللاميه شول باره كرهان
اق ك

قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ تُعَذِّبَ إِلَهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ فَقِيلَ إِنَّكَ لَتَقُولُ مَا تَشَاءُ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ مَا يَشَاءُ وَأَنْتَ غَيْرُ مُسْتَعِصٍ عَلَيْهِ وَمَنْ لَمْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
جَوَابُ قُلْنَا فَأَيُّدُ الْخَيْرِ وَمَعْنَاهُ يَا مَنْ قَرَّرَ الْمُكَلِّفِينَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا لَهُمْ
إِلَّا الطَّائِفَةُ وَتَوَفِّيكَ بِهِ وَمَعُونَاتِهِ وَأَنَّ الْعَبْدَ لَوْ خَرَجَ إِلَى نَفْسِهِ وَوَضَعَ اللَّهُ فَطْلَهُ
مَوَازٍ الْمَعْرُوفَةِ وَاللَّطِيفِ عِنْدَهُ لَمْ يَدْخُلْ بِعِلْمِهِ أَجَنَّةً وَلَا جَنَّاتٍ الْآخِرَةَ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَزَادَ أَنْ أَحَدًا لَمْ يَدْخُلْ أَجَلَهُ الَّذِي لَمْ يُعَيِّنْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّطِيفُ لَهُ يَدٌ وَلَا أَرْسَلَهُ إِلَيْهِ
الْجَنَّةَ وَمَعْنَاهُ الْخَيْرُ الَّذِي لَا غَيْبَ لَهُ مِنْهُ فَنَامَا الثَّوَابَ فَمَا لِي الْقَوْلُ بِأَنَّهُ
فَضَّلَ عَنِّي إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَسْبِيحُهُ الَّذِي مَوَازٍ تَكْلِيفٍ وَلَهُمَا نَقُولُ أَنَّهُ لَا حُجْبَ
عَلَى اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ بَيْنَهُمَا وَأَمَّا جِبْ عَلَيْهِمَا أَوْجُهُ عَلَى تَسْبِيحِهِ فَالثَّوَابُ بِمَا كَانَتْ
أَوْجُهُ عَلَى تَسْبِيحِهِ التَّكْلِيفِ وَكَذَلِكَ الْيَكِينُ وَالْإِلَافُ وَكُلُّمَا جَلِيلٌ وَأَوْجُهُ
التَّكْلِيفِ وَلَوْلَا أَجَابَةُ اللَّهِ عَلَى تَسْبِيحِهِ بِالتَّكْلِيفِ لَمْ أَوْجِبْ بَأْسَ عَلَيْهِ فَقَدْ شَمَّى الرَّسُولُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا يَعْمَلُ بِهِ فَفَضَّلَا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا أَنْ تُعَذِّبَ إِلَهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ
وَفَضَّلَ قُلْنَا فَهَذَا مَا يَطْلُبُ مَا ذَكَرْنَاهُ لِأَنَّ الرَّحْمَةَ الْمَغْنَمَةَ وَالثَّوَابَ نِعْمَةٌ وَهُوَ فَضَّلَ
مِنْ أَوْجُهُ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ وَأَنْ حَمَلْنَا قَوْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضَّلَ
عَلَى مَا يَفْعَلُ بِهِ مِنَ الْإِلَافِ وَالْمَعُونَاتِ فَمِنْ أَضَافُضْلٍ وَتَفَضَّلَ لِأَنَّ شَيْئًا غَيْرَ
وَأَجِيرُونَ كَمَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَهْتَدِي بِعُنَاةٍ يَسْتُرُنِي فَقَالَ عَدَدُ الشَّيْءِ
لِي غَيْرُهُ إِذَا شَرَعَتْهُ قَالَ الشَّاعِرُ نَصْبَانِ مَا خَلَقُوا مَا جَعَلُوا كَمَا خَلَقُوا الشَّمَاكُ أَشْرَقَ تَعَالَى

1897

[illegible]

مجامع الزمان والمكان
مجامع الفكر ومجاهد الدنيا
مصارف

ای کفایت علی مشفق
بقال جشم الامور و تجسمه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَلَا تَمُوتُوا وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْيَاكُمْ وَأَمَّا الْيَتِيمَ فَالْبَاقِ وَوَصَّى بِهِنَّ أُولُو الْأَرْحَامِ وَالْزُّوْجَ وَالْأَقْرَبَ بِمَا مَلَاحِظْتُمْ مِنْ شَرِّهِمْ فَرَأَوْهُ مُتَوَلِّيًا فَاذْكُرُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَاصِرُونَ

10

والعظيم الذي خافهم من قبل العزرون ويكنى في الآية وحده الخوف المذكور
 عند العرب في استعمال مثل هذا اللفظ وان تكون العارفة في قوله تعالى عظيم
 الامر ونجاسة كما يقول القائل فلان ما فعل واقام على ما قدمه اذا اراد التمجيد
 وكما قال تعالى وقطعت قطعتك التي قطعت ولا تجري فلان تجري ويدل على هذا
 الباب قولهم للرجل فلان هذا وانت انت وفي قولهم منهم فلان تلك
 وقولهم وقالوا يا اخوان لا تخرج قطعت وانكسر الوجه منهم وقالوا لهم
 انا ابو الخيم وشعري شعري كل ذلك اذا اراد تعظيم الامر وتكبيره
قوله الآية اخرى ان مثال سابل عن قوله تعالى خزعول الشقف
 من قومهم فقال ما العارفة في قوله من قومهم وهو لا يبيد الا ما يبيد الخزعول
 لان مع الاشارة على القول الاول لا يذهب وهم الخيال ان الشقف خزعول
الجواب قيل في ذلك جوابه اولها ان يكون معنى على معنى خزعول الخ
 خزعول الشقف من قومهم اي خزعول كخزعولهم وخزعولهم بالله تعالى واليه كما يقول
 القائل استكني فلان عزدا واشبهه ويكون على معنى من اجل الدوام ان
 يكون معنى الآية خزعول كخزعولهم الشقف من قومهم قال الشاعر
 ارمي عليها وهي فرع اجمع وهي غاب اذرع واصبغ
 واذا اري عتها لان كلام العرب رسمت عن القوتين قائم على تمام عز ولوانه قال
 تعالى على هذا المعنى خزعولهم الشقف ولم يلق من قومهم جاز ان قومهم ان الشقف خزعول

رق
 اسود

في

وليس منهم حجة وانما يجب ان يكون على معنى اللام والله اذا خزعول الشقف قال
 قد مات منهم اللام وكذا في العرب ما اغبطك على وما اعطاك على من يدرك الشقف
 واعطاك فلان الطرحة ما حصة ما قد
 كان خزعول على معناه ما مع من خزعول الشقف ان اراد وقوت على
 الجاهل من علم السند وقام اللام مقام على وقد يقول القائل ايضا اعطت
 على فلان دانه واستهدم عليه كابطله ولا يربا انه كان حجة فاجز على بقوله
 من قومهم عز فاية لولا ما همت وجاز ان قوم قومهم في قوله تعالى خزعولهم
 الشقف ما يتوقفه من قوله خرب عليه راحة ووقفت دائمة واشباه ذلك
 وللعرب في ذلك مذاهب طريف لطيفة لا يمكن ان يستعملوا لفظه على مثل هذا
 الموضع الا في الشعر والامر المأخوذ من الشارب ويستعملون اللام وغيره في خلاف
 ذلك الامر انهم لا يقولون عزت على فلان فيعند بل من قومهم خرب عليه
 شيعته ولا ولدت عليه جاريت بل يقولون عزت له شيعته ولدت له
 جاريتة وهكذا من شاربهم اذا قالوا قال علي وروي علي فانه قال في الشعر والكذب وفي
 الحية والحق يقولون قال علي ومثل ذلك قوله تعالى واتبعوا ما نزلوا الشياطين
 على تلك سليمان لانهم لما اتوا المصرا والكهنة الى ملك سليمان حين ان يقال يملكون
 عليه ولو كان غير الحق عند ومنه و يقولون على الله الكذب وهم يعلمون وقوله
 تعالى ان يقولون على الصفة لا تعلمون وقال الشاعر

عنه فتنه دونه
 جوده وكما وقته
 دله يول

من اوله
 سورة البقرة

وهذا السلام عليهم وما اعاد

والطعام على الشجر المرفعة والطعام القادم يرتفع في السماء والطعام القادم
والذي على الشجر المرفعة قال الشاعر

إذا النفس لم تحزن كرها على ما لم يشك تحزن فطما
وقال أبو كل الطعام يشبهني بعد الكرم لا عذرا والنعمة وروي الحسن
ومثلها في البيت قول الشاعر
والنقاد الجزاء والقدام جمع قادم وقال أبو زيد يقال للطعام الاملاك النعمة
والطعام بما لا يركب والطعام الحمار اعلى والعرفه وقال الفرزدق الشنابي طعام
الاملاك والواحدة طعام العرفه وقال أبو زيد يقال في النعمة تنفع وقال الفرزدق
يقال بها اسفقت وقال ابن النجاشي يقال للطعام الذي يغفل به قدام القذاق اسفقت
والنعمة يقال فتواصيتكم اي طعموا النعمة قال الشاعر

عجيرة غارضا منفل طعامها النعمة او اقل وقال ابن النجاشي يقال
فلان ياكل الوعدة اذا كان اكل الله في اليوم وقال الامسي فلان ياكل الوجبة اذا كان
ياكل في اليوم والليله اكله قال الشاعر

فاستقن الوجبات عن ذهب لم ينك كدري ذهبه وقال ابن النجاشي
قال الامسي لو لم يدر في شجرة كلف كان شجرة فقال كلف اكل الوجبة والوجبة الوجبة
واغرس اذا اجرت وارجل اذا اسفقت واسبغ الوسم واجبت الملع فليكن في شجر
قوله لاجر الوجبة مناه افني في اليوم وموثر الجو وقوله لاجر الوجبة قال الشاعر

مجلس على الشجر
مجلس على الشجر
مجلس على الشجر

مجلس على الشجر
مجلس على الشجر
مجلس على الشجر

مجلس على الشجر
مجلس على الشجر
مجلس على الشجر

مجلس على الشجر
مجلس على الشجر
مجلس على الشجر

مجلس على الشجر

شجرة منه بعض الاشراج والملع شجرة اشده فاذا اذنه حشبت الشجر الشد
كرامه ان يبق طرفة قبل ان تبلغ الارض التي يقصد لها ويقال شجرة الشجر

اي الشجر الشد الذي يقطع صاحبه عن بلوغ بعينه قال الشاعر
لانا ازلنا الارض ثم شبا غدت عليك فضع رجل المطية واترك اي استرخ
حتى تقوا على الشجر وان جئت نفسك تقطع ارضك ولم يبق فاعلموا هذا من ايات
المعاني التي مثل غشاها والذي مثل فيه ما ذكرناه وان كان يكون معنى البيت
لادب دت عليك ارض فاعلموا واسل عنها كما يقال دوا ما عمو مطلبه الشجر وما
جري في كمن الفاظ التسليه والامن بالعدو وعن شمع ما عيب من الامور قال الفرزدق

في قتي البيت الاول تقطع الزوال الارض عنا وبعد الارض تقطع الزوال
وقوله جشتم لمنني شمع معناه شمس شمع ليل في ويقال الذي يحترق طعام
القوم من غير ان يدعوا اليه الوارث والوروش وقوله العمدة طفي من لد
لايو جلي العبيد من كرام العرب واصل ذلك ان دخل يقال له طفي
كان بالكوفة لا يفتقر من ولية من غير ان يدعي اليها فيقبل للوارث طفي
تشيها طفي في مشد ويقال الذي يحترق شراب النعم من غير ان يدعي
واصل قال من القيس قال يوم فاشرب غير مستحقا لما من الله ولا واعل
ويقال لما شرب الوافل الوافل قال الشاعر
انك مشكر او لا اشرب الوافل ولا اسلم مني البعير وقوله طفي الله عليه وسلم

الوروش بالضم
طعام يد وضيافت
الملك اع

يقال وعل وغلا اذا
وخر على القوم في شراهم
فترب معهم من غير ان
يدعي اليه اع

بكر

باب
الملاذير

الذليل بغير الذال الاول وكسر الشا
انك اوجي معي ذلا ذل كلوا
١٥

فَقَالَ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ تَقْبَلُ مَا يَكْفِيهِمْ مِنْ لَدُنْكَ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ اَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ

أَوْ وَحِيدٌ مِنْ جَنَاحِ اسْكَنْةٍ أَنْ لَمْ يَرَوْهَا بِالْقَوْلِ فَلَشِلٌ

قَالَ فَأَذِ ابْنِ الْإِثْمِ وَأَنْفِقْ لِمِ الْأَرْوَاحِ قَالُوا كَالْيَوْمِ عُضْلُهُ قَالَ أَتُوعَدُونَ نَحْنُ وَمَنْ أَتُوعَدُونَ

خَالِفُوا زَانِحًا يَقُولُ لَا مَالًا لَكَ إِلَّا الْهَلَاكُ وَفِي السَّيْرِ يُؤَدِّمُ أَوَّلَهُ ثُمَّ يَجْعَلُ كَالْبَدَا

وَقَالَ مَا أَتَىٰ الْبَنِيَّ إِلَّا بَشِيرٌ مِّنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ۚ إِنَّمَا جِئْتُكُمْ بِالْحَقِّ ۚ إِنَّمَا كُنْتُ مِّنَ الْمُرْسَلِينَ ۚ

و در این کتاب که در این کتابخانه است

اذا كانت الاخر ازا منبسطا ومقبضين وقام بعضني خازم وابن خازم

عَلَيْكَ يَا نَفْسُ شَاهِدٌ وَشَآوَاتٌ يَدَايَ الثَّرْبَا قَاعِدَا غَيْرِ مَا لَمْ

قَالَ فَلَمَّا نَزَعْتُ مِنْ أَشَادِمَا أَشَدَّ بَعِيبَ ذَلِكَ

الاخا السابا جاو لا لغيرني انا انك الكرم منى الكرام بنى عامر بنى عامر

قَالَ خَالِدٌ أَلَا تَسْمَعُ الَّذِي تَكُونُونَ عَلَيْهِ غُلَامًا وَاحِدًا أَلَا تَسْمَعُونَ

فَالْحَدِيثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّمَا أَمْرُ الْأَصْدِقَاءِ

فان كان في ذلك ما لا يخفى على من له بصيرة

بسم الله الرحمن الرحيم

كذا لا يخرج منه الا ان يقول بالنسبة الى الانسان قد يقول انما هو الذي
 وانما قوله اذا كان له حال فيكون قد انقضت النسخة التي كان قد
 من النسخة وهذا كما يقول القائل من قوله انما هو الذي قد انقضت
 الشان فيما قوله وتنفق به وتقلب به لسانك فكانتم ارادوا يقولوا هذا قول
 لا يبرهان عليه فاما قولهم هكذا انقول بلسانك وانما يقولون هكذا بافواههم
 مقام ذلك والمعنى انه قول لا تعصده حجة ولا يبرهان ولا يخرج منه الا الى اللسان
 ووجب له اخر وهو ان تكون القايمة في ذلك التاكيد فقد خرجت به عادة العرب
 في كلامهم وما تقدم من الوجهين ان لا يحمل عليه تعالى على النسخة او لا يحمل
 على ما تقدم منه **تأويله الاخر** ان قال شاعر من قائله
 تعالى لم ياتكم بآية الله من قبلكم فموتوا نوح وعاد وفرعون وانذرهم انهم
 لا الله كما هم يسمونهم باليهود فرذوا اليه في افواههم فقال اني معي لورث الايتان
 في افواههم واني قد فعلت ذلك في التكريب بالرسول عليهم السلام **الجواب**
 قلنا في ذلك وجه اوله ان يكون اجابا عن الغم بالتمرد والديتهم في افواههم ما
 عليها غمها وظلها على الدنيا كما يفعل المتوعد للغير المتابع في حادثة ومكابرة وهو
 عادة معتزوفة في المعنى الحسن انه يعرض على الشريعة ويغيرك انما يلهو ويضرب بالحق
 يد يد على الاخرى وما شاكل ذلك من الامثال وتاويلها ان يكون لها في اليد
 الكفاية للمكذبة في الماء التي في افواههم للرسول عليهم السلام فكانتم لما شيعوا وعظ الرسول

وسمي

ودعاهم فواتهم اشاروا بالتمرد الى افواه الرسل ما يعبر لهم عن الكلام كما يفعل المكذبة
 بما لا يجده الرسل فيقولون **وتأويله** كما ان يكون لها في اليد التي في افواههم
 للرسل والمعنى انهم كانوا يخفون ان الرسل يضعونهم على افواههم ان يكونوا
 كما انهم ورايع كما ان يكون لها ان يعبر جفانها الى الكفاية الى الرسل ان يكون المعنى
 انهم اذا شيعوا وعظهم وانذارهم وشعروا اليهم في افواههم مستبشرين منهم
 الى الكتب عن الكلام والامثال عندنا فيقول من يريد ان يثبت في غيره وشعة من
 الكلام من وضع اصبعه على نفسه **وتأويله** كما ان يكون المعنى فرذوا
 القول باليد في انفسهم الى افواه الرسل اني انهم كما يوفهم ولم يضعوا الى افواههم فالحق
 الا في افواههم والثابت للرسل الا في انفسهم كما ذكرنا كما يقول القائل
 اقلك لان قد سئدت في وقع هذا لا بد من جهته لا من جهة غيره وشكوا
 ان المراد باليد الغم وفي قوله على الباء والها الثانية للغم للمكذبة التي قبلنا
 للرسل في القايمة برذوا بافواههم نعم الرسول اني قد واو عظمهم انما لهم وتبينهم
 على خباياهم الذي يقولون كان مع ما علمهم **وتأويله** ان يكون الماء الذي في اليد
 للغم الكفاية لا انهم من الله تعالى علمهم بخوار اسمها اليه وخيل للظن على الماء
 كما يلهو بغير الشفاعة مقام بيتهم يقولون يمينك تحتك ورضيت عليك
 وخي في الغم على ان ذلك الله بالجملة يبرزون الجملة فيعبرون بالافواه عن في ذلك
 مع ان يعبروا بها عن الماء قال الشاعر

المعبر ان يعبروا بها عن الماء قال الشاعر

والغيب وما غاب عن الخلق وانهما لم يكن من قبل ان يخلق الله
 بهما خلقا على المآلدين وما بينهما او هو جازا لاختلاف الواسع من جودهم والافاضة
 بحيرة وقال المفسرون في قوله ايدهم الرسل وكذلك المفسرون في افواههم والراد باليد
 ما هو ساطع من الرسل من الحجج والبيانات التي ذكر الله تعالى انهم كانوا بها قوتهم
 واليد في كلام العرب قد تقع على التبعذ وعلى السلطان ايضا وعلى الملك وعلى العهد
 والعقد ولكن ذلك شاهد من كلامهم والذي لا يبيد الايمان قوتهم من اتحاد السلطان
 وهو التبعذ وهو العهد وكذلك يقع على اسم اليد ولما كان تعظيم الانبياء
 قوتهم ويؤيدونهم به انما يخرج من افواههم مردودة وكذا يقع في قولهم ردت ايدهم
 في افواههم اي انهم ردت في القول من حيث جاء قال ولا يجوز ان يكون المفسرون ذلك
 لتدليلهم بما كانوا له بعض المفسرين وذكر ان معناه انهم عتوا انما لهم خطا لا ان
 رابع الي فيه والغاش عليها الاسم راد اليه لا فيه الا اذا كانت يد في فيه
 فيخرجها ثم يرددها وليس ما استشكل ابو مسلم يرد الايدي الى الافواه يستشكل
 ولا يعيد لانه قد يقال ردت يد اليه والى وجهه وعاد فلا ان يرد كما وضع
 يفعل كذا وان لم يندم ذلك الفعل ولو لم يندم هذا القول لانه ما كان يجوز
 وانما عا وليس يحسن ان يخطا العرب بالعقوب في كلامها فان يجوز لها وانما عا
 اكره في انه يمكن ان يكون المراد بذلك انهم فعلوا ذلك الفعل شيئا بعد شيء وكذا
 بل لا يراى يقول ردت ايدهم في افواههم لانه قد تقدم منهم بل هذا القول لا

جاءت الجبانة فنهت بالردة وملا بطل اسم من عاقلة الجواب اذا جازا الى جازا
 فاول **حبر** روي ان ثلما الجزاعي ثم المصطفى الى ان شملت روي
 الله صلى الله عليه وآله وقد افشده منشد قول شوليز صائر المصطفى
 لا تأسس وان اتميت في حريم النسا اجنبي كل انسان
 واسلك طريقك شبي من تخشيع حتى تاتي كل السبي
 كمال ذي صاحب يومنا فيك رقة كمال ايد وان الفتنة فان
 ولغيره الشرع من زمان في كل ذلك ياتيك الحجد يان
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لو ادر كنهه لاسلم بيكم انيوسلم فقال الانبياء
 ما فيكم من خير كمال في الجاهلية فقال تاتي لا تفعل فارتيت مشركه
 لم يفت من مشرك خير من شوليد قوله تاتي الى ان في عناه ما يقدر لك
 القادر قال الفراء يقال صلى الله عليه الموت في قد راها عليه الموت
 وقال يعقوب فقال الله بما يشرك في قد راها عليه الموت والشدة
 نعموا في غير ذلك شاقة المنا الى جديف يور في الامام است وقال
 الامران شافة النبي اي شافة النبي ووافقتا من الاعتراف
 تحت لكان لا يسي انما الحلة الحاة في الشهر الحلال
 منناه قد رت لك وقال ابو عبيد في قوله تعالى من ظن ان
 الحاة اذا لم يرد وقال بعض اهل اللغة انما سبي على معنى من روي

ادناه

سيرة سليمان

في عصبين
 على الم

اللَّهُ قَالَ إِنْ يُفَدُّ رُبُّهُ وَقِيلَ الشَّيْءُ بِمَنْ يَفْدِيهِ مِنَ الدَّمِ ٥ وَقِيلَ إِنَّمَا هِيَ ذَلِكَ
 لَأَنْ يَرْجِعَ عَنْ طَلَبِ النَّفْسِ لَمَّا شَاءَ إِلَيْهِ قَالَ لَهُ الْمَلِكُ مَنْ قَالَ هِيَ الْجَنَّةُ فَجَبَّتْ بَيْنَهُ
 لِذَلِكَ رُبِّي يُذَكِّرُ وَتُوثِقُ وَالْقَدِيرُ أَجْوَدُ قَالَ الشَّاعِرُ فِي التَّذَكُّرِ ٥
 سَفِيحِي ثُمَّ رَوَاهُ وَشَاكِرُهُ وَمَنْ تَوَقَّعَ وَهِيَ إِلَيَّ ذِي تَبَعِي وَقَالَ الْأَمْرُ
 سِيَّاطِيثُ إِنْ مَوْنًا مَعِيَ إِذْ حَسَرْتُ أَشْرَ مِنْ بَعْثِهَا بِالْعَوَجِ أَوْ مَلَكُ
 غَالِمًا قَوْلُهُ وَالْخَيْرُ وَالشَّرُّ مَقْرُونَانِ قَرْنِ الْقَرْنِ الْخَيْلُ وَإِذَا دَانَا مَجْمُوعَانِ
 لَا يَفْتَرِقَانِ مِنْ جَيْتٍ لَا يَكَادُ يَفْتَرِقَانِ لَانْتِشَانِ فِي الدُّنْيَا خَيْرُهُمَا لَا شَرُّ مَعَهُ قَلِيلًا
 قَالَ إِنَّمَا مَقْرُونَانِ مَجْمُوعَانِ يَفْتَرِقَانِ بِمَا يَفْتَرِقَانِ قَالَتِ الْغَاثُ رَبِّ مَا يَفْتَرِقَانِ قَالَتِ الْغَاثُ
 بِالشَّرِّ كَانَ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ مَقْرُونَانِ مَجْمُوعَانِ قَالَتِ الْغَاثُ رَبِّ مَا يَفْتَرِقَانِ قَالَتِ الْغَاثُ
 فَمَا اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا الْيَتَامَى الْأَخْدَانِ الْمَلَوَانِ فِي الْقَبْرِ الْإِنْدَانِ الْعَمْرَانِ
 قَالَ الشَّاعِرُ إِنْ الْخَيْرُ يَفْتَرِقُ فِي طَوْلِ الْخَيْلِ لَمْ يَفْتَرِقْ وَلَكِنْ يَفْتَرِقُ النَّاسُ وَقَالَ
 وَأَمَّا قَوْلُهُ الضَّمِيرُ حَتَّى يَلْتَقِيَ وَرُبِّي يَضَعُ الْفَتْحَ وَالْأَقْفَ رَاغِبًا
 وَقَالَ أَبُو عُثَيْبٍ وَيُقَالُ لِلْيَلِّ وَالنَّهَارِ رَابِعَاتُ شَبَابٍ وَأَشْدُّهُنَّ الْأَعْرَافُ
 وَكَأَنَّهُمْ كَسَانِي شَبَابٍ تَفْتَرِقُ فَاسْتَوِيَتْ كَأَنَّ الْخَيْلَ وَهِيَ سَاكِنَةٌ
 وَيُقَالُ لِلْعَدَاةِ وَالْعَصِيَّةِ التَّرَاوُعُ الْمُرْدَانُ فِي الصُّرْمَانِ أَحْسَنُ بِالْوُضْعَةِ
 بَرِّ عُمَانَ تَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ
 أَحْسَنُ حَيِّ السُّوَيْدِ مَا أَشَدُّ دَانِ الْأَعْرَافِ لَوْ مَرَّ بِالْوُضْعَةِ ٥

ما هو
 التوضيح
 وهو
 الذي
 في
 قوله
 ما هو
 التوضيح
 وهو
 الذي
 في

المظان
 ٨١

لا

كَذَلِكَ مَا وَعَدَكَ الْمَشْرِقُ بِالْخَيْرِ وَعَسَى كُنَّا أَوْعَدَ بِالْخَيْرِ
 يَوْمَ مِنَ السَّعْيِ الطَّوِيلِ فَكَيْفَ لَمْ يَسْتَوِ شَيْءٌ مِنْكُمْ وَنَحْنُ
 أَشَدُّ إِلَيْكَ قَدْ مَيَّتَ نَوَافِلُ وَهَرَاغًا لَيْسَتْ لَمْ تَجْزِ
 وَلَهُ ذِي الْيَمِينِ بِالْقَوَادِمِ لَعْنَةُ وَعَلَى مِنْ عَدُوِّ الْعَشِيِّ رِيَّاحُ
 مَعَى رِيَّاحٍ مَضَاعِيقُ عَلَى وَفَتْ مِنَ الْعَشِيِّ وَشَيْءُ رِيَّاحٍ وَفَوْقَ رِيَّاحٍ الْكَبِيرُ
 مَا كَانَ أَيْدِي عَمَلَاتِ الْقِيَامِ يَوْمَ قَدْ شَفَعَتْ لِي الْأَشْيَاحُ
 وَمَعَى عَمَلَاتِ الْخَيْرِ عَمَلَاتُ شَيْءٍ وَالْأَرْضُ نَائِيَةً الشُّجُورُ رِيَّاحُ
 خَلْقُ الْخَلْقِ الْخَيْرُ نَائِيَةً وَكَأَنَّ الْخَيْرَ كَأَنَّ الْخَيْرَ
 وَدَكَا بِاصْدَاعِي وَفَرَادِي وَهِيَ قَسْرُ الشَّيْبِ كَأَنَّ مَضِيحُ
 قَالَ كَأَنَّ تَمَاحٍ مِنْ أَمَلَاتِهِ وَتَمَاحٍ شَمْرُ أَوْضَاعِهِ مَجْمُوعَاتُ الْخَيْرِ
 الطَّيْرِ وَهِيَ الْأَشْيَاحُ لِبَعْضِهِمْ ٥
 أَرَى النَّاسَ الشُّغْلُوكَ حَرًّا وَلَا أَرَى لِي لَيْسَ بِالْخَيْرِ لَمْ يَضَافِ
 أَرَى لِمَا تَعْنِي الْعَوْنُ وَلَا أَرَى لِي لَيْسَ بِالْخَيْرِ لَمْ يَضَافِ
 الشُّغْلُوكَ الدُّنْيَا وَهِيَ الْفَرْقُوبُ وَالشُّغْلُوكُ وَالْوُضْعُ الْعَبْدُ وَهِيَ الْأَشْيَاحُ
 أَيْ لِي لَيْسَ بِالْخَيْرِ لَمْ يَضَافِ
 وَأَيْدِي الْخَيْرِ الْخَيْرُ كَأَنَّ الْخَيْرَ كَأَنَّ الْخَيْرَ
 وَأَيْدِي الْخَيْرِ الْخَيْرُ كَأَنَّ الْخَيْرَ كَأَنَّ الْخَيْرَ

سُدُف
 ظَلَّة

تَبَسُّ
 شَعْل

الشَّيْبُ بِالْخَيْرِ
 مَا لَمْ يَضَافِ

في شغل
 أو رمان

يُطْعَمُ قَسَاوِي

7

والتاريخ

الدود اوچدن اوڭ
 واريجه اولان دود وديج
 انگر داراق انگر سوزگر
 آه

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
الذين هم خير ما خلق الله
وهم الذين هم خير ما خلق الله

عنه القومة بالنتيجه صحرايين مؤامين كلور

الحمد لله الذي
٤٧

قال اذا تزوجها صايت ^{الزوجة} اكبر فخيرتي ام ميت
 اراد باليت المرأة ^{الزوجة} ومباين ان يكون شاعدا لهذا الخبر اليك حيا
 عن ابي علي الحناني والجواب عن ابي عبد الله ايضا ما احب اليه ابو القاسم
 عليه السلام عن ابن فضال قال اخبرنا ابو عبد الله محمد بن احمد الحنكي قال قال ابي علي
 ابو القاسم اخبرني عن ابي القاسم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابي علي
 ابي عبد الله عليه السلام اخبرني عن ابي القاسم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابي علي

يقال في ماء الفرج
إذا صاح به

عَالِي الدَّرَجَةِ صَائِبُ الْكِبَرِ خَيْرٌ أَمْ هَيْبُ

ازاد باليه المرأة وثمانين ان كان شامدا لهذا البراءة التي حكيها
عن ابي علي الجاني والجواب عن ابي عبيدة ايضا ما احسنه ابي القاسم
عليه السلام عن ابي بصير قال اخبرنا ابو عبد الله ثم اخذ الحكي فقال اني عليا
ابو القاسم اخبرني عن ابي بصير قال اخبرنا ابو عبد الله ثم اخذ الحكي فقال اني عليا
ابو القاسم اخبرني عن ابي بصير قال اخبرنا ابو عبد الله ثم اخذ الحكي فقال اني عليا

الحمد لله الذي جعلنا من هذه
الكتاب من كتبنا التي لا ينفك

هذا الوجه الثاني خلاف من قال بالبرهان

هذا هو الذي هو من
الذي هو من

هذا هو المتن
الذي هو الصحيح

ناشئة من الدنيا لا تقار بعقوبة ولا تستعاد نية ما كانت تدار
ان السقي الذي في النار منزلة والقور مؤثر الذي في النار
الطرد بالدم من امر يورث الشتم الحشرية او يورث في النار
وغير ذلك مما يمتلي من اخرة وتوقف في هذا الجواز استراي
لا دخل اليك اخوان من غير ولا اكثر من ان العم اظفار
فوقه لا دخل اليك اخوان من غير محتمل ان يرتد في اني لا اقدر
غير وجهها على احب الاجابة في لا يدور في اني لا الملك غير اني لا
يجازي اني عبيته ووجهه اخر وقوانه يرتد اني لا اقدر اليك الزينة
والشاد لان من اني الى شاد الحرم وبقية البوت الرقة ان تغلب
عن اني اظفار لا اظفار من مكانه في عن نفسه هذا القول الفصح وتوقف عنه
كان في قوله ولا اكثر من ان العم اظفار عن قوله اذا اذ لا يدور
ان العم في السور لا اظفار اني من اني في قد خرجت اظفار وكثيرا
في كونه وهذه كليات بقية مشهورة للعرب ويجري مجرى هذه الايات
وتنزلها في المعنى وحسن الكاية قول عبيد الله بن كشم

حيث
بما نزلت

منه في قوله
الذي هو الصحيح
هذا هو المتن
الذي هو الصحيح

يقال في قوله عن الوام
ان كنت ومنه
الزاد اصلا في آواز
ابو بكر بن كشم
اق

واني لغت عن زيارة حباري التي لم تنزل في الغيبة
اذ اغاب عنها بعلم ان لها زورا ولم يخرج على كلياتها
وما انا الا في احاديث منها ولا علم من اني حول شاتها

الشيخ آواز

وان قرب البطن
في طوق نية نية آواز

سبأ في خروجها
في المورق الثالث

وان قرب البطن بشفك ملاه وكذلك عزات الامور اجتنابها

وقد جئت هذه الايات بقية محبة وكليات لم يبقه لا يظن في عن نفسه زوار
جارته عند غيبة عنها وحسن كلياته لا اذني ان الزينة واخرى التي لا يظن
ولم تنح على كلياتها اذ اني لا اظفرها لئلا ومستحبا مستحبا في كلياتها
فحي في هذه الكاية تجري مجرى قول الشاعر المتقدم لا دخل اليك اخوان من غير
وقد روي في ما نزل في كلياتها هذا في آخره اذا اذ ليس كليات الطوف
لما والغيبان لم يظن اني كلياتها لان لا يظن لا يكون اشنع المواقف
والواقعة وقوله وما انا الا في احاديث منها محتمل ان يرتد في اني
ما كذا في جارته وطرقها عن نفسه لانه اذا اذ في الزينة عزوا احاديث
منها واذا لم يورثها فاضارها لم يعرفه وحتم ان يرتد في اني لا اظفار
اخرها واظفارها لا يفعل اقل الضول فتره غيبة عن ذلك وقوله ولا
على من اني حول شاتها كليات بلغة عن اني لا اجتمع معها ولا يعرف منها
ليعرف نفسه بها ولا استناد المتقدم بجارته بوزن الاخذ في من غيبة
اذا القم اني وقوله فامضد ولسنت بمحبة وانت ثم ادلة
ولا يورث اني الشريعة يا مني اهاهم امرا عقوقه عواذ له
فما كل ما خالته الموت وفنده ولا دونه ارضا له وجبار له
وما القم ما امرت به ولا البوت حديث لا فيك انك فاعله

مشق آواز
ابو بكر بن كشم

وَمَا لَكُمْ أَلَا تَمُرُّونَ فِي حَيْضَةٍ إِذَا مَا لَمْ تَزِدْ عَلَيْهَا حَيْضَةً
 وَلَا تَجْعَلْنَ شَيْئًا إِلَى غَيْرِهَا فَلَمْ تَقْعُدْنَ عَنْ شَيْءٍ عَلَيْكُمْ حَيْضَةً
 وَلَا تَسْتَلِ الْمَالَ الْخَيْلَ تَرَى لَهَا غَضًا تَغْضُرُ أَوْ رُسًا وَأَوْبِلَةً
 أَرَى الْمَالَ أَمَّا الظَّالِمُ مَسَارُهُ يَرْوِبُ وَآخِرُهُ عَلَى الْمَالَ الْخَالِ
 مَعْنَى تَوَكُّبٍ فِي شَاوَرَتْ وَالْحَصَالُ عَلَى كُلِّ مَجْمُوعٍ وَقَدْ رُوِيَ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ
 زَادَ عَلَى الْقَدْ بِالَّذِي ذَكَرْنَاهُ أَحْسَنَ مَا رَوَيْنَاهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَانَ قَالَ حَدَّثَنِي
 الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا الْقَتَابِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي الْقُفْلِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ فِي الْآيَاتِ السَّابِقَةِ قَوْلُ حَارِثَةَ بْنِ يَزِيدٍ الْعَدَنِيِّ
 لَعَنَكَ مَا بَقِيَ مِنَ الْأَعْمُرِ مَزَاجٍ حَبِيٍّ وَلَا ذِي حُلُقُلٍ وَأَمْسَلُهُ
 وَلَا مَنَ خَلِيٍّ لَيْسَ مِنْهُ عَوَالٍ فَتَرَى الْأَخْلَاءَ الْكَثِيرَ يَرْوِعُونَ إِلَيْهِ
 وَمَنْ لَوْ إِنْ تَرَاكَ نَوْرَهُ مِنْ الزُّوْجِ أَمْرُجَ أَكْثَرَ الزُّوْجِ بِطَلْعِهِ
 مَعْنَى أَمْرُجَ أَيِ اسْكُنْ يَقَالُ أَمْرُجَ زَوْجُهُ إِذَا اسْكُنَ وَمَا كَانَ وَلَدُهُ الْوَلَدُ ذُو الْقُوَّةِ
 وَذَكَرَ الْبَيْهَقِيُّ لِلَّذِي تَعَدَّى وَزَادَ
 وَكَانَ أَنْ تَرَى شَيْئًا تَسْتَكْشِرُ وَأَعْلَنَ بِأَنْ قُلَ النَّاسُ لِلنَّاسِ حَامِلَةٌ
 إِذَا مَا قُلْتَ الشَّيْءَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَلَا تَقُلْ الشَّيْءَ الَّذِي أَنْتَ سَالِمَةٌ
 وَمِمَّا يُحَسِّنُ حَارِثَةُ بْنُ يَزِيدٍ قَوْلَهُ
 لَأَبْعَثُكَ كَأَنَّ تَقِيْنَا فَرَوْعَهَا وَقَدْ بَلَعْتَ أَلَا تَقِيْنَا لَعَنَ وَفَهَا

خاتمة
 خاتمة

مرقوم

والفضلي

في الحاشية كذا في نسخة
 في نسخة كذا في نسخة

وَأَلَّا تَسْخَطَ الْمَلَأَافُ شَاوَرَتْ وَتَسْخَطُ كُلُّ أُخْرَى تَوَكُّبًا وَفَهَا
 وَشَيْبَ لَيْسَ قِيلَ مِنْ مَسْمُومَةٍ زَعَمُوا الْمَلَأَافُ تَسْخَطُ وَفَهَا
 قَوْلُهُ لَنَا بَعْدَ ذَلِكَ تَقِيْنَا فَرَوْعَهَا مَثَلُ ضَرْبَةٍ وَأَمَّا أَرَادَ عَشِيرَةً وَأَهْلَ عَيْتِهِ
 وَقَدْ رُوِيَ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ عَلَى سُلَيْمَانَ الْأَخْمَشِيِّ عَنْ الْقَتَابِيِّ تَعْلِيلُ وَزَادَ فِيهَا
 رَأَيْتُ الْمَلَأَافَ بِأَدْيَاتٍ وَغَوَاكٍ إِلَى أَنْ تَأْتِيَهَا الشَّيْءَ طَرِيقَهَا
 وَقَدْ تَقَرَّرَتْ تَقِيْنَا فَرَوْعَهَا مَثَلُ ضَرْبَةٍ وَأَمَّا أَرَادَ عَشِيرَةً وَأَهْلَ عَيْتِهِ
 وَيَتَنَاوَرُّ فِي النَّفْسِ مَا هُوَ نَارُخٌ مِنْ الْأَمْرِ لَا تَقْدُورُ عَلَيْهِ مَا يَعْرِفُهَا
 وَزَوَى أَبُو الْعِيَاءِ قَالَ أَتَشَدَّى اسْتَعْبَى عَبْدُ اللَّهِ بِرَحْمَةِ الْآيَاتِ الْفَلَكَةِ الْأُولَى
 فَقَالَ يَا اللَّهُ لِمَ هَذَا يُعْجِبُنِي فَقَالَ كَلِمَةً يَزِيدُ فَقَالَ عَنِ أَحْمَدَ بْنِ هَلَامٍ اسْتَرْ
 الشَّيْءَ بَارِعَ مَالِهِ دَرَسًا وَمِنْ سُلَيْمَانَ قَوْلُ حَارِثَةَ
 وَلَقَدْ وَلَيْتُ إِمَارَةً فَرَجَعْتُ فِي الْمَالِ سَالِمَةً وَلَمْ أَتَوَلَّ
 وَلَقَدْ مَنَعْتُ النَّفْسَ مِنْ سَقِيلٍ وَلَقَدْ رَدَدْتُ النَّفْسَ مِنْ سَقِيلٍ
 بِمَا نِيَّ لَمْ يَسُدَّ لَمْ يَسُدَّ لَمْ يَسُدَّ لَمْ يَسُدَّ لَمْ يَسُدَّ لَمْ يَسُدَّ
 يَا قَالِبَ الْحَاكِمَاتِ تَرَوْهَا نَحْوَهَا لَيْسَ بِهَا مَخَاجُ مَعَ الْأَخْفِ الْأَعْلَى
 فَاتْلُوهَا إِذَا حَدَّثَتْ تَكْتَبُ سَادَةً وَأَوَّلًا تَلَفَتْ مَارًا فَاتْلُوهَا
 مَعْنَى تَكْتَبُ مَارًا أَيِ تَكُونُ عِنْدَ اللَّهِ سَادَةً وَقَوْلُهُ فَتَحْتَلِ أَيِ اسْتَفْهِمِ
 وَأَذَاتُ الْبَاهِشِينَ لَا تَقِيْنَا غَيْرَ الْكَلِمَةِ بِرَيْشٍ فَاتْلُوهَا

الزمعة كذا في نسخة
 في نسخة كذا في نسخة

في نسخة كذا في نسخة

القرآن شانه

في نسخة كذا في نسخة
 في نسخة كذا في نسخة

بنات رجل مستتر
الليالي ما قيل له
والله عز وجل
٢١

الطيب قال أخبرني عن رجل قال رأيت في المنام كأنه

این کتاب در منطق
ای. ب. ۱۷

فمنهم من غشاه غيرة انكلام جميعا وحاشيتهم كلهم على الغلظ في وقت واحد
وهذا احد ما يذكّر على انه تعالى المنع من ان لا يحتاج في فعل الكلام الى الله
لو كان هذه الصفات تعالى عنها لما جاز ان مخاطب اثنين في وقت واحد كما بين
تخللهم ولو كان خطاب بعض الناس بشيء من خطاب غيره ولكانت هذه حاشيته
العلق على الغلظ لم يلزم غيرة صيرة كما ان جميع ذلك واجب في التحدث
الذين يقتضون الكلام الى الآلات وناليت كما ذكر بعضهم
من ان الزاد بالايهانه شريع العلم كالحسوب وانما كانت غايته في الدنيا
ان يستعمله الناس والاختصاص في اكثر النواحي اعلم الله تعالى انه يعلم ما
يحسبون ويعجز حساب وانما هي العلم بها بالان الحساب انما يراد به العلم وما
جواب حقيقة العلم بالحساب والحسوب لا يشي شيئا بل هو لم يزل كذلك جاز
ايضا ان يقال انه شريع العلم كذا لان علمه بالاشياء بما لا يتجدد يوسف السرعة
وزايعا ان الله تعالى شريع القبول لدعاء عباده والاجابة لهم وذلك
الله شريك في وقت واحد من اوقات خلقه من امر الدنيا والاخرة فيجري كل شيء
بمثلا واستحقاقه وسخطه فمثل الله عند عباده وممثل ما يستوجب
عده ومثله في كل الامور من ما يتعارفه الناس ليعلم ان العدد وانما الحساب
فانما اعلم الله شريع الحساب في شريع القبول لا يخفى بغيره انما هو تحت
عن المقدار الذي يستحقه الداعي كما ان الحساب من الحساب والاختصاص وهذا

بعض

فمنهم من غشاه غيرة انكلام جميعا وحاشيتهم كلهم على الغلظ في وقت واحد
وهذا احد ما يذكّر على انه تعالى المنع من ان لا يحتاج في فعل الكلام الى الله
لو كان هذه الصفات تعالى عنها لما جاز ان مخاطب اثنين في وقت واحد كما بين
تخللهم ولو كان خطاب بعض الناس بشيء من خطاب غيره ولكانت هذه حاشيته
العلق على الغلظ لم يلزم غيرة صيرة كما ان جميع ذلك واجب في التحدث
الذين يقتضون الكلام الى الآلات وناليت كما ذكر بعضهم
من ان الزاد بالايهانه شريع العلم كالحسوب وانما كانت غايته في الدنيا
ان يستعمله الناس والاختصاص في اكثر النواحي اعلم الله تعالى انه يعلم ما
يحسبون ويعجز حساب وانما هي العلم بها بالان الحساب انما يراد به العلم وما
جواب حقيقة العلم بالحساب والحسوب لا يشي شيئا بل هو لم يزل كذلك جاز
ايضا ان يقال انه شريع العلم كذا لان علمه بالاشياء بما لا يتجدد يوسف السرعة
وزايعا ان الله تعالى شريع القبول لدعاء عباده والاجابة لهم وذلك
الله شريك في وقت واحد من اوقات خلقه من امر الدنيا والاخرة فيجري كل شيء
بمثلا واستحقاقه وسخطه فمثل الله عند عباده وممثل ما يستوجب
عده ومثله في كل الامور من ما يتعارفه الناس ليعلم ان العدد وانما الحساب
فانما اعلم الله شريع الحساب في شريع القبول لا يخفى بغيره انما هو تحت
عن المقدار الذي يستحقه الداعي كما ان الحساب من الحساب والاختصاص وهذا

الجواب أيضا من حيث لا يدعوى لأن قول الله تعالى لا يستحي حسابا في الغيب والخوف ولا
 شرع وقد كان يجب على من اجاب بهذا الجواب ان يشهد على ذلك ما يكون
 حجة فيه والافلا على ما في هذا ذكره ان ويكن في الآية وحده اخر وقوان
 يكون المراد بالكتاب محاسبة الخلق على اعمالهم يوم القيامة وموافقتهم عليها
 وتكون الفائدة في الاخبار من عند الاخبار عن قرب تلك كما قال تعالى
 شرع العتاب لا اول شيء على ان الكتاب في الآية هو الجزاء والمكافاة على الاعمال
 وفي هذا الجواب لم يخرج الكتاب عن ما به وعن معنى المحاسبة والمطابقة بل قال
 وترجمها وذلك غير الجزاء الذي يقضي الكتاب اليه وقد طعن بعضهم في الجواب
 الثاني بقوله صاعلي في كتابه في اعتبار آياته فقال يخرج الكلام في الآية على
 وجه الوعيد وليس حجة الكتاب وشرعة زمانه ما ينبغي رجلا ولا هو بما
 يتوعد به فحينئذ ان يكون المراد الاخبار عن قرب الجزاء والجزاء
 على الاعمال وهذا الجواب ليس هو المشد في يد بل قد عني عن الحس الغيب
 واعتمد قطرب ان المشير الخوي وذكره المفضل بن سلمه وليس القطر
 الذي حكاه عن هذا الطاعن من اجل انه لا يثبت على ان يخرج الآية من خارج
 الوعيد وليس كذلك لانه تعالى قال فمن الناس من يقول ربنا ابتلنا الدنيا
 وما في الآخرة من تلاق ومنهم من يقول ربنا ابتلنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقيل ابتلنا النار اولئك هم المفلحون مما كتبوا والله شرع الكتاب

في قوله تعالى لا يستحي حسابا في الغيب والخوف ولا شرع

ولا شبهة بالظاهر ان من الظاهر وهذا القول والحق الي الذين يقولون
 ربنا ابتلنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقيل عذب النار او نحن في العاقبة
 الحق فيكون المعنى ان للجنة نصيبا مما كتبوا وما لا يكون وعذابا عاصيا انما ان
 يكون وعذابا عاصيا او عذابا او عذابا على ان الله الحكيم وعذابا عاصيا على ما ذكر
 الله تعالى في قوله تعالى الله شرع الكتاب على ان من اراد فسر القرآن
 وشرعة الموازنة ووجه وتعلق الوعد والوعيد لان الكلام على كل حال
 مستظهر للوجه المحاسبة على اعمال العباد والاطاعة فيهما وبشرهما
 لان من كتب الكتاب مع ذلك بالسرعة وفي هذا عيب وترجمت لاحاله
 لان من علم انه لما كتب باعماله ويوافق على جهلها ويجهل ان يخرج عن القبح
 وتعب في فعل الواجب فهذا لا يثبت الجواب وان كان لا تدفع ان يجر الكتاب
 على قرب الجزاء او قرب المحاسبة على الاعمال شرعيا في الطاعات وجزاء
 عن المقتضات وذلك شبهة بالظاهر ونسب الآية الا ان التاويل الآخر
 غير مدعوق ايضا ولا مردود **ثاوية اخرى** ان شال
 شال عن قوله تعالى الله يرزق من يشاء بغیر حساب فقال اني قد خرجت
 ايضا بغیر حساب وقيل ان المعنى ان الله يرزق من يشاء عطفه من المعنى غير جارية
الجواب فلما في هذه الآية وجوه اولها ان تكون الفائدة انه تعالى
 يرزق من يشاء بغیر حساب من المزدوق ولا احتساب منه فلكتاب له ان

۲
ای اراد

العقز الضيق

طاشه اولق
۳
۲۱

يقال صرد القمل أي يحدله
وهو صرد أي خالص
وصرد السم أي تنده

2

من غير ولا يصح عليه التقاض ولو لم يكن كما عطي من الألف من الألفين والعشرون
 من المائة إلا أن هذا ما ينبغي له وإن كان منه حد فمستأوف ولا يماهى ولا
 استطاع لما يقدر سبحانه عليه وخامسها أن يدفع على عبادة الله
 من النعم والذات أكثر مما يستحقها وأزليتها وجب لهم فحاسبته أياهم
 على ما عتبه كما قال تعالى رزق الذين يقدر من الله فمما أحسن ما صاعده لكم
 ويغفر لكم ويحسن ما قال تعالى اليوم يوم الجورتم ويؤيدكم من فضله وتعدو سنا
 أن يكون المعطي من غير شيئا والرازق هو الله رزقا قد يكون له ذلك فيكون
 وفله حسنا لا ينزل عنه ولا يؤاخذ به ولا تحاسب عليه ورزقهم يكن لذلك
 فيكون له علة شيئا يؤاخذ به وتحاسب عليه فقل الله تعالى عن نفسه أن يفعل
 من الرزق الشئ وما ليس له أن يفعل شي المحاسب عنه والثابت أنه لا يوزن ولا
 يعطي على الشئ الوجوه وحسنها وأبعدها من الذم ويجري لا يمحى قبله تعالى
 لا يشكال عما يفعل وهم يشألون وإنما إذا تدعى من حيث وقعت أفعاله
 كلها حسنة غير محجة لم يحجز أن يسأل عنها وأن يسأل العباد عن أفعالهم لا أنهم
 يسألون الحسن واليسع معاه وشايعهما أن الله تعالى إذا رزق الجند فعلا
 من الله كان استيعاب العبد شواطين منه الثاني فليس لأحد أن يقول
 له لم رزقت ولا يقول لم يعطكم رزقكم ولا تدعى الله عن الرزق وإنما الله
 عز أنفا قد في الرزق التي يغفر فيها فسقط الخاف من هذه الوجوه مما رزقه

الله تعالى فليذكر لك قال تعالى بغير حساب ه وثامنهم ان يكون
 المراد من ثمانية ان يوزن قد اهل الجنة لانه يوزنهم وزنا لا يبيح ان يتناول
 جميعه الحساب ولا الحد ولا الاخصاء من حيث لا نهاية له ولا استطاع
 للجنة منته ونطابق هذه الآية قوله تعالى في موضع اخر فاوذلك يذلول
 الجنة يوزن ثمانية بغير حساب ه **ثاني خبير**
 ان قال سائل عن الخبر الذي روي عن النبي صلى الله عليه وآله
 انه قال توبوا عما غرتب النار فقال ما المراد بالوشرها ما هو من جسم
 لئلا يشترط النار لا يوجب الوشر **الجواب** ان معنى توبوا ان تظنوا
 انكم انتم الوشرون لانه روي ان جماعة من الاعراب كانوا لا يقبلون ان يرموا
 من الزمومة ويقولون فقد هاشد علينا من رجها فامر عليه السلام بتطهير
 الالباب لذلك فان قيل كيف يصح ان تحلوا الخمر على اللفظ اللغوي مع
 اتبع الله العرب الشرعي الى الاموال المعنوية بل لو ان من غسل عن او
 وجهه لا يقول بالاطلاق توبوا وتوضات ومضى علم لكم ان الوشر اصله من النفاق
 لم ينفعكم مع الاموال التي ذكرناه وكلامه عليه السلام اخبرنا العرب الشرع
 وحمله عليه اولى من تحمله على اللغوه فقلت اني ذكرت
 اطلاق الوشر من الوشر من اللغوه الى عرف الشرع والمخصص بالاموال المعنوية
 وكذلك المضاف منه الى الحديث والصلوة وما اشبهه فانما المسالك

يبعث
 انا

لا سلام

الى الطعام وما جرى مجراه فوافق كما قيله الا ترى انهم لو قالوا توبوا من الطعام
 او من الخمر او توبوا من الطعام لم يفهم منه الا غسل والتطهير ولا قالوا توبوا
 اطلاقا وتوبوا من الحديث او الصلاة فممنه الامتناع الشرعي فليس ينكر
 ما ذكرناه من اختصاص اللفظ بالاموال المعنوية كما يجوز ان يقال ان اللفظ من باب في اللغة
 ان يابى في الشرع على كل وجه فليذكر لك يجوز ان يتقبل كل وجه دون وجه
 وتبي من الوجه الذي لم يتقبل منه على ما كان عليه في اللغة وقد ذهب كثير من
 الناس الى ان اطلاق اللفظ مؤمن شيق من اللغوه الى عرف الشرع
 بالاحتفاظ بالابواب وان كان تعيد هابا فبا على ما كان عليه من ومن ذلك
 ايضا ما روي عن الحسن انه قال الوشر من الطعام يعني الفقر وتعبه يعني
 الهم وانما اذا غسل اليد بغير شربة ه وروي عن قتادة انه قال غسل
 اليد وضوء وروي عنه عن ابن ابي سويلب عن النبي صلى الله عليه وآله اكل
 وغسل يده وشرب من يده وجهه وذراعيه ورأسه وقال هكذا الوشر
 فامسحت النار ه على انه لم كانت هذه اللفظة متقبلة على كل حال الى ان قال
 الشرع المخصوصة لفتح ان يحمل في الخبر على خلاف ذلك وزد ما الى اصلها
 بالاول وان كان لا في الاصل فليحمل على معنى الشرع من الاولاد ولو على ما
 ذكره ما رواه ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله قال في صلاة ركعة وكبر
 قسلا ولم يرفع يده لا روي عن طاهر ان قوله فافترقت جبايتي الى

التي صلى الله عليه وآله فأكبر منه وصلى ولم يوشك وروى عن النكاح عن جابر
أنه قال كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ترك الوضوء لمسه
النار وكل هذه الأخبار ترجح بقاها ولا يخرج ظاهر الخبر الأول لو كان المقام
مكيد وقد بينا أنه لا عامر له فاما استحقاق الوضوء فهو من الوضوء
التي هي الحسن فلما كان من غسل يده ونظفها قد حستها قبل غسلها وقال
فلان في الوجه وقوم وصلاة قال الشافعي

متأخر الفاعل ذوو أمانه من أجنح وأوجهم وصلاة وأروا وضوءهم
المصدرة ذلك أيضا الوضوء والوضوء بفتح الواو اسم لما يوضو به وكذلك
الوضوء اسم لما يؤخذ به النار والوضوء بالضم المصدرة ومثله الوضوء وقد عجز
أن يكون الوضوء بفتح الواو والمصدر وكذلك الوضوء كما قالوا أحسن القول
فجعلوا القول مصدرًا وهو مفتوح الأول ولا يجوز في الوضوء والوضوء بالضم
الأمعني المصدر وقد قال آخره أصغر الأبرار من في قوله المصنف من يدافع أوذا
وقال آخر إذا شئيل لاح كلو فود فز كات البقرة المظرو

وقال آخر وأجنا كل يتلج ارض أو قوله النار والمصنف
أخبرنا أبو عبد الله قال حدثني محمد بن عيسى قال حدثنا محمد بن عيسى قال حدثنا
عمر بن شبة قال حدثنا أبو حمزة المصنف قال حدثني أبو حمزة محمد بن عيسى بن عبد العزيز
أبو حمزة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبيه عن أبيه قال قال أبو عبد الله

عليه السلام عن عبد بن مسعود يوماني ثم لم يدا هو ثم يفتح فقلت له مالي
أراك فقال حدثت علي غايكم هذا يعني عمر بن عبد العزيز ومعه عبد الله بن
عمر بن عثمان فقلت فلم يزد علي السلام فقال

ألا أليفا يعني عمر آل بن أبي طالب أنت لم تفعل فابلق أبا بكر
فقلت جئت بهذا واشركك كما كان في القرآن من النجدة
وما عشتاني غادرا إذا عفاك لغري لفتا وزي وما عفاك يوزي
فلا لا ألقا الله يومئذ كما لا تكملوا الخ من الخبر

فبما تراتب الأرض من خلقها ومنها المعاد والمقام إلى أحسن
ولما تسانت مشيا فكلما فما حشي الأقوام شر من الكسب
ولو شيا دخل في كافي غير واحدة أو قال عني في الشير
فإن قالوا لم أشرو ولم أنه عني كافي في حش ونيش شير
وكيف يريك زين شير حش على مالي وهو ابن عشرين أو عشرين
لقد عرفت ذلك لو كان لو حوال بين القوم لا يفتا من ابن ولا من

قال ابن شهاب فقلت لا يملكه الله مع شجرك ومثلك ومثلك يقول
الصحف قال ابن المصنف ورواه الله ما ذكره عن مالك وأبا بكر عن عمر بن
وكا ناسد عنه كسب ما ذكره عن عمر بن الخطاب وفتحات رواية أخرى
لما ذكره عن عمر بن الخطاب قال قال أبو عبد الله عليه السلام

الكتاب
مستدرج

عليه فقال لا يا ابن آدم اني قد اوتيتك من الله عز وجل
ادراكا من الجنة قد اوتيتك من الجنة وقد اوتيتك من الجنة
هو الذي استودعته وكنتم في الدنيا من الجنة
وانت لم تعبد الا بعز الله عز وجل

والاخي جالست فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
اذا هي لك وسط غودين غالب فالكود نال لا انا افعه
فما كنت جينا في طلب حازم كسوم لما مضت عليه لفاعه
بني يا عبد الله في سون الفلي وغصه مجد لا تاتك مصايفه

والتيث الاول فله قول من جئت في الدار في
ومنان فله قول من جئت فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
ومنان فله قول من جئت فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع

فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع

عن النسر المذاد اذ جاءوا الكسوف الاوسل فزري ارفع
بولوا في قول اكلت من ثمره فوال الله ما اكلت من ثمره
ونظرت في قوله والنسر في الاكل لا يا ابن آدم ولا معي اليك فزري ارفع
والنسر في الاكل لا يا ابن آدم ولا معي اليك فزري ارفع

قال بل ناذع
اي بعيد آه
عم
عن جيزوم كوكسنة
وسط صدر وحول صدر
آه

الشغل صوا غا جلد
ارسله آفن آه

لوشق في قوله فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
اي بعيد آه
عم
عن جيزوم كوكسنة
وسط صدر وحول صدر
آه

فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع

فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع

فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع

فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع

فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع
فطلع بعضهم على ترزفان فزري ارفع

الوشق في قوله
الزينة آه

قد شئنا ان نزال حكمنا الا ان يشاء الله ان نعبدنا بغيرنا فنعوذ بالله من ذلك الفعل
الذي كانوا يمتنعون به فاعلموا انهم عتقوا عنكم وعنهم عنها وان كانت ضلالة وكفر فقد
يعجزوا فيها فلو شئنا ان يكون ايما وهدى كل واحدنا انفسها فكان خبر ذلك
وليس تجري هذه الافعال تجري بجهل الله تعالى الذي لا يجوز ان يكون له سبحانه
وقد علم بعضكم على هذا الجواب فقال كيف يجوز ان تعبدتم الله تعالى بالله
مع قوله قد افترى على الله كذبا ان عذابي عليكم بغالذما الله تعالى فقال له
لم يفتعركم ايها علي كل وجه وانما في العود اليها معكم بالمشورة منوها
عنها والذي علمت به مشيئة الله سبحانه ان العود اليها هو بشرط ان لا يكون في العود
مشاوا والجواب مستقيم لا غلط فيه وثاني ما اذا زاد ان ذلك لا يكون
الذي جرت علقته بمشيئة الله تعالى لما كان معلوما انه لا يشاء لوه وكل امرئ على
بما لا يكون وقد علم على ان هذا الوجه وتجرى الآية تجري في الله تعالى لا يكون
الوجه في كل وجه فاعلموا انكم انما تلوون انما لا نقول اننا لا نقول كما حتى
يتم القار او يثبت القربان وكانا بالشاعر

والله

والله اعلم بقلوبنا من قلوبنا الا ان يشاء الله ان تعود في انفسنا قال تعالى يا ايها
شعيب وما يكون لنا ان نعود ويتعالى على كل حال ه واما بعد فما ان تعود اما التي في
قوله لا تعود الى القرية الا الى القرية لان ذكر القرية قد تقدم كما تقدم ذكر القرية وذكر
ليعلم انهم انما يخرج من قريتهم ولا يعود فيها الا ان يشاء الله تعالى فاعلموا
لما لا يظهر عليكم والظاهر انهم يعودون اليها ه وخامس ما ان يكون المعنى
الا ان يشاء الله ان يردكم الى قريكم فيكون جميعا على ملة واحدة غير مخالفة لغيره
قال تعالى يا ايها شعيب ما كان منكم من قريكم من قريكم منكم منكم منكم منكم منكم
فممن ان يقول من بعد الا ان يشاء الله ان يردكم جميعا على ملة واحدة ه فان
يقول لا يثبتنا بالمشيئة انما كان بعد قوله وما يكون لنا ان نعود فيها فمما كان
قال ليس يعود فيها الا ان يشاء الله فكيف يجوز هذا الجواب ه قلت انما كان
الا انما كان معني ان يعود فيها هو ان يصير ملة واحدة غير مخالفة لغيره
بوجه الاستعانة على المعنى فيقول الا ان يشاء الله شعيب الملة بان ترجعوا اليهم
الى الحق فان قيل فكان الله تعالى ماشا ان يرجع الكفار الى الحق قلنا بل قد شئنا
ذلك الا ان يشاء الله على كل حال ه ووجه دون وجه وهو ان يردوا جميعا
الى الحق مختارين ليس هو حق القربان الذي لا يردوا بالكلية اليه ولو شاءه على كل
حال لما جاز ان لا يبع منهم فكان شعيبا عليه السلام قال ان لم نلتزم الا يكون
واحدة لهذا الا ان يشاء الله ان يردكم الى الاجتماع شعيبا على ديننا ولموا انفسنا

7

بما نزلنا وألقينا في ذلك وأنه لا اله الا نحن لا نعبد الا نحن ولا نعبد الا نحن
لأنهم يقولون انهم لا يعبدون الا نحن ولا يعبدون الا نحن ولا يعبدون الا نحن
هذا الوجه ويجري قوله ان الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
الان كلهم يعلمون ان الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
من احسنهم احوالنا وحييهم وحييهم وحييهم وحييهم وحييهم وحييهم
قوله تعالى ولو كانا كائنا من هـ وسأيت كما ان يكون المعنى الا ان الله
الله ان نعبدنا باظهارنا مع الاكراه لان اظهار كلمة الكفر والفساد
الاحوال اذا عباد الله باظهارنا وقوله ولو كانا كائنا من هـ يعني هذا الوجه
فان قيل كيف يجوز ان يكون الله تعالى بان نعبد باظهار الكفر وخلاف
ما جاء به الشرع ان لنا ان يكون لم يزد بالاستتفاء ونسبته بل قوله
فكانه قال وما يكون بل ولا لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
بما نزلنا على سبيل الاكراه وهذا جائز غير مستحب هـ
ثاني خبر روي ابو مسرعة عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال خير
الشيء بعد التمسك بالدين والى الله خير من الدين والى الله خير من الدين
وقد قيل في قوله خير من الدين ما يقتضي قوله ان الله لا اله الا الله
ما فضل عن قوت عبادك وكما جزم فاذا خرجت منك فكل عبادك من اعطيت
خرجت من استغناء بك ومن عبادك عتقك ومن عتقك عتقك ومن عتقك عتقك

منه

عن طهر غني وقال ابو عبيد بن جراح عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال
العبود قال ما فضل عن عتقك من والجواب ان يكون اذا عتق العتق
ما اعطيت من اعطيت عن المسئلة ان يخرج لاني اعطيت من اعطيت ما فضل
مثل ان نزلنا ان الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
فبما جزم ان يكون عن المسئلة فلما فضل من ان الله لا اله الا الله لا اله الا الله
عليهم والفاصل الاول في هذا الخبر وقوله وايدى من عتقك وبما فضل
لذا الحديث الا ان الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
التمسك قال قوم يريدون ان الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
ان العتق في الآخرة والتمسك في المعطية ان قال ابن تيمية ولا اري هؤلاء
الا قولنا استطابوا السؤال بهم عتقك للذات ولو كان هذا يجوز للقول
ان المولى من قوت قوت الذي عتق والمولى من استقل هو الذي عتق والناس انما
يجلون بالعتق لا بالسؤال ان قال الشيخ رضي الله عنه وعندي ان معنى
قوله عليه السلام العتق العتق من الدين لا العتق من غير ما ذكر من الوجهين
جزيئا وهو ان يكون العتق ما عتق في العتق والعتق لان العتق في العتق
ما عتق العتق من غير عتق فكانه من الله عليه وآله اذا ان العتق
الجزء من العتق العتق وهذا عتق منه من الله عليه وآله في الكلام
وتحقيقه كما استطاع المصنف باوجز الكلام واحسنه محققا وليس هذا

هَذَا الشَّوْهِدُ لِلْأَخْبَرِ الْمُتَقَدِّمِينَ قَوْلُهُ مَا أَتَيْتُ بِهِ مِنْ مَعْنَى شَيْءٍ وَأَوَّلُ
بُرْهَانٍ لِحُجَّتِهِ عَلَى الْبَازِغَةِ لِأَنَّهُ نَزَّهَ عَنِ ذَلِكَ وَجَعَلَ الْعَطِيَّةَ خَيْرًا مِنَ الْأَخِيَّةِ
لَا يَشْتَرُ قَوْلَهُ لَا يَنْفَرُ بِأَخِيَّةٍ مِنْهُ وَخَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ نِعْمَةٍ وَلَا ظَلَمَ خَيْرًا
فِي الْأَعْلَى الْقِسْمِ الَّذِي فِيهِ تَجَمُّعُ الْوَلِيَّاتِ فَأَيُّهَا جَعَلَ الْأَخِيَّةَ خَيْرًا مِنَ الْعَطِيَّةِ
فَيَدْخُلُ عَلَيْهِ هَذَا الطَّرِيقُ أَسْمَاعُ اللَّهِ قَدْ قَالَ قَوْلًا عَنِهَا وَعَمَّا الْأَمْرُ عَلَى أَذْكَرِ
ابْنِ مُنْبِيهٍ فَإِنَّهُ لَمْ يَنْفَرُ بِأَخِيَّةٍ مِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيْرُ الْعَطِيَّةِ مَا أَتَيْتُ
عَمِّي فِي لَيْلِي عَمِّي الْأَخِيَّةُ أَنْ يَفْضَلَ عَنْ عَمِّي مَا وَادَاكَ الْعَطِيَّةُ الَّتِي فِي الْخَيْرِ الْأَخْلَى
فَيَكُونُ لَيْلِي عَمِّي وَالَّتِي فِي عَمِّي لَيْسَتْ بِأَخِيَّةٍ وَهَذَا مُتَقَاتِرٌ ثَلَاثًا فَأَنَا وَلَيْسَ
فَطَلَبُ الْوَجْهِ الْمَذْكُورِ قَوْلُهُ مَا أَتَيْتُ عَمِّي لِأَنَّهُ نَزَّهَ عَنِ ذَلِكَ
عَلَى أَنْ لَمْ يَرَادْهَا الْمَعْطَى وَأَنْ خَيْرُ الْعَطِيَّةِ مَا أَتَيْتُ عَنْ أَيْمَنِهِ فَالْمَطْلُوبُ هَاهُنَا
وَمِنْ مَعْنَى عَلَى الْوَجْهِ الْآخِرُ وَحَلَّ فِي الْعَمِّي عَلَى الْمَعْطَى وَأَقْبَلَهُ وَأَنَارَهُ فَطَلَبُوا
أَيْسَلُ طَلَبًا لِذَلِكَ وَهَذَا الْعَطَايَا الَّتِي فِي بَيْتِهَا الْعَمِّي عَلَى الْأَمْرِ وَالْأَمَارِ
خَيْرٌ مِنْ خَيْرِ جَزَائِلٍ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَيْرُ الْعَطِيَّةِ مَا بَقِيَ مِنْ مَعْنَى أَخِيَّةٍ وَأَوَّلُهَا الْعَطِيَّةُ
الْخَيْرُ الَّذِي فِي بَيْتِهَا عَمِّي خَيْرٌ مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي فِي بَيْتِهَا عَمِّي عَلَيْهِ السَّلَامُ يَتَعَدَّى بَيْنَ الْبَيْنِ
خَيْرُ الْعَطِيَّةِ وَحَسْبُ عَلَى الْكَرَمِ وَالْفَضْلِ حَسْبُ بَيْنَ الْوَلِيَّاتِ حَسْبُ بَيْنَ الْوَلِيَّاتِ
عُمَارُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ لَمْ يَنْفَرُ بِأَخِيَّةٍ مِنْهُ قَوْلُهُ مَا أَتَيْتُ عَمِّي لِأَنَّهُ نَزَّهَ عَنِ ذَلِكَ
يَا حَسْبُ بَيْنَ الْوَلِيَّاتِ حَسْبُ بَيْنَ الْوَلِيَّاتِ حَسْبُ بَيْنَ الْوَلِيَّاتِ حَسْبُ بَيْنَ الْوَلِيَّاتِ

مکتبہ اسلامی

كَانَ لِي بِالْأَمْنَةِ مَا جَدَّ لِي السَّلَامُ وَالْعِزُّ لِي الْوَيْبُ
 مَا حَيَّيْتُ الْقَوْمَ قَوْمِي وَعَدَيْتُ شَيْئِي فَنَسِيْتُ لِي الْعِلْفُ وَاللَّيْسُ
 إِذَا كَرِهْتُ بَاعْتَانِ إِذْ قُبِيْتُ مِمَّا إِذَا عَرَضَ النَّارُ وَنَجَسِي
 كَانَ الْمُسْلِمُ عَوَافِي دِي وَخَيْرُ عَقْدَةٍ وَثَمَلًا لِلْمُسَافِرِ
 عَيْنًا لَدَيْ لَدَمٍ مَعْرُوفًا شَابَهُ بِي السَّبِيحُ وَنَحْوُ كَثِيرٍ
 أَلِي كَرِهْتُ قَسِي لِي أَوْشَدْتُ مِمَّا فِي حَوْمَةِ الْحَرْبِ لِمَا يَأْذُونِي
 لَأَحْمَدُ الْعَيْشُ إِذْ لَمْ يَحْضُرْ حَرَامِي مِمَّا مَلَى شَيْئِي
 لَأَحْمَدُ فَمَطَّحَ بِي لِي طَبِيعَ رَغْنَةٍ مِمَّا قَوْمُ الْعَيْشِ تَكْنِيصِي
 لَا أَرَاكَ الْأَمْرَ تَرْوِي بِي عَوَانِدَ وَلَا عَابَ بِي مَعْرُوفِي كَادِي
 لَقَطْوَةِ الْأَمْرِ مِمَّا فِي الْحَرَابِ وَأَسْتَأْذِنُكَ لِي لِي لِي
 لَا يَغْلِبُ الْجَدُّ لِي مِمَّا مَقْدَرٌ وَلَا الْعَيْشُ مِمَّا لِي لِي
 كَمِ مَعْدُورِي لِي لَقِصْتُ لَدَمِي بِأَخِي لِي لِي لِي
 وَهِيَ الْبَيَاتُ تَرْوِي بِي عَيْنَهَا الْعَرُودُ أَرَى نِيَّةً وَدَاخِلًا أَلَا أَلَا عَلَى مَدَى الْوَرْدِ فِي

لَقَدْ عَلِمْتُ وَمَا الْأَشْرَافُ إِلَّا نَجَسٌ
أَسْمَى إِلَهُي وَغَضِبِي عَلَيْهِ وَلَوْ قَعَدْتُ أَنَا فِي لَيْعَتَيْهِ
كَمْ قَدْ أَفْلَحْتُ وَكَمْ أَلَمْتُ مِنْ شَيْبٍ وَهَمٍّ فَأَنْفَرْتُ رَوْحِي مُشَوِّبٌ
وَالْأَشْرَافُ عَلَى نَفْسِي وَالْأَفْرَعُ عَلَى قَبْرِي وَالْأَشْرَبُ عَلَى شَيْبَتِي

2

مجلس

۳ ای ستره
یتقاله ارقم ای
سهرت آ

خوئے القتال
ای معظّم

الغنية بالفتح درجتي كناية
اورزنا اولمن انما

العقيدة
مبتدئ وكاتب
٢١

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and appears to be a continuation of a narrative or a list of items. The script is cursive and characteristic of the Ottoman period.

خضعتي كرمه وحقني لا عذرتي ان الله لا يراؤف على
ولا اشترى به الى قطمكم هذه الاثقت اني غير مغفور
ولا عذبت الى قبله ومكره الا بخلافه من ساجدي
لا اتي من نفسي من اني لا اتي من نفسي لا اتي
اي شيعتي من لست اعوذ ولو كنت وايدوا جنتي
فغلبت يا ابا واخيه على اذا لست فومك فانظر هل تطيق

۳
شماره ۱۱۱

باعتني جوقين
وعدد كبر
ولما كان
١٠ -
والله اعلم

ما حاتم الزرق قلبي قبل حاتم ولا شجعت له في الكفايات يد يد
كم قد تراءى ثم انقلب يار تدا ولوحنا وزني فاقبت في حب يد
ان الخط الامس اذ ركل عند مضطرا وان في يد من يد يد

ما حاتم الزرق قلبي قبل حاتم ولا شجعت له في الكفايات يد يد
كم قد تراءى ثم انقلب يار تدا ولوحنا وزني فاقبت في حب يد
ان الخط الامس اذ ركل عند مضطرا وان في يد من يد يد

وَمَعْنَى الْخَاسِرِ الَّذِي لَا يَلْقَى أَثَرَهُ وَلَا تَطْلُعُ إِلَيْهِ شُورُهُ وَلَا حَظُّهُ فِي الْبَيْتِ
 وَمَعْنَى الْوَيْفِ فِي تَحْتِيسِ نَبِيٍّ بِطَرِيقِ الْوَيْفِ لِأَنَّ الْوَيْفَ يَطْرُقُ عِنْدَ الْكَثْرِ
 الْمُنْتَبِهَةِ وَيَطْلُبُ الشَّعُوفَ فَمَنْ لَزِمَ الْفَرَادَةَ نَحَى الْإِجَابَةَ وَعَدِمَ الْمَدْرَةَ فَهُوَ الْكَاسِلُ
 الْفَرَادَةُ وَمَعْنَى الْبَيْتِ الثَّانِي كَمَا مَرَّ عَلَيْنَا الْفَالِثُ الْفَرَادَةُ بِأَنَّ فِي الْوَيْفِ شَيْئًا
 يُكْرَهُ لِلْمَارِقَةِ وَالْفَرَادَةُ عَنْهُ وَلَيْسَتْ بِرَبِّعٍ خَالِدَةٍ وَمَعْنَى هَذِهِ الْفَرَادَةُ
 الْمَطْلُوبُ بِهَا كَوْنُهُ وَتَحْتِيسُ الْخَرِي فِي الْمَرْحَلَةِ الْفَالِثَةِ وَقَوْلُهُ الْأَخْرَافُ
 يَأْتِي زَيْدٌ فَهَذَا الْخَرِي وَكَأَنَّهُ يَأْتِي تَوَالِمًا بِحُزْنٍ ذَلِكَ عَلَى مُتَبَدِّلٍ مِنْ
 حَيْثُ كَانَ لِرَأْيِ عَلَى مَوَاقِفِ السُّلْطَانِ وَالْوَحْشَانِ الْحَسْبُ مَا بَوَّغْتِ اللَّهُ لِرَأْيِ

[illegible]

ای ا بخل

فان خزاينة قلوبهم انهم لا يعلمون
فان خزاينة قلوبهم انهم لا يعلمون
فان خزاينة قلوبهم انهم لا يعلمون
فان خزاينة قلوبهم انهم لا يعلمون
فان خزاينة قلوبهم انهم لا يعلمون

50

10

ضميف وضميف
الحج 27

من آوا اليه
سورة البقرة

1

22

به من لا يؤمن به في الدنيا والآخرة ولا في يوم الدين
 الملك ما الملك اليوم لا لك ولهذا قال ويظنون ما يضربهم ولا يتفهم لانهم لما
 قصدوا بعلية ان يعلوه فيكون لان تخمينه وما زاد ذلك من اوجابهم فيهم
 وثانيهما ان يكون ما انزل من هذه موضع خروجه من عطفها بالاولى على ملك سليمان
 واللعني وانما اكد به في الشياطين على ملك سليمان وعلى ما انزل على الملكين
 ومعنى انزل على الملكين اني جعلت على السنتهما كما قال تعالى ريثما انا ما وعدنا
 عماريئيل اني على السنتهم ومعهم وليس منكر ان يكون ما انزل معطوقا على ملك
 سليمان وان اصر من بينهما ما ليس بينهما وهذا نظاير في القرآن وكلام العرب كثيرة
 قال الله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبدك الكتاب ولم يجعل له عوجا فخما ومنهم
 تخافنا الكتاب لا من بعده عوج وانما عدها بينهما وميت له قوله تعالى
 عن الشهر الحرام يقال فيه قل وقال فيته كبر وصعد عن شيل الله وكفره
 والمسجد الحرام واخراج اقله منه والمسجد الحرام ما ههنا معطوف على الشهر
 الحرام وعن المسجد الحرام وحكي عن بعض علماء اهل اللغة انه قال قلت لابي
 الحسن ع من يسمي بها حلالا بعد بان الشايع يورد الرجل خيرة كقول
 تعالى ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتستقروا في ارضه
 وهذا واضح في ما قبل فثبت كبر الظاهر ثم قال تعالى وما يعلمان من احد
 حتى يقولوا انما نحن في سنة والمعنى انهما لا يعلمان احدا من احد انما عندهم

من سورة

الفرقان

لها

من فيهم ما عنده وصعد معاذ عن بعلية واستعمله ان يقولوا انما نحن في سنة ولا
 تكذبوا بهما بالبحر والاقلام على بعلية وهذا كما يقول الرجل ما امرت فلانا
 كذا او لقد بالعت في شيء حتى قلت له انك ان فعلت كذا لك كذا وكذا
 وهذا هو ما في البلاغة في الكلام والاحصاء ان قال مع الخط القليل على الماني
 الكثير لاننا استعني بقوله تعالى وما يعلمان من احد حتى يقولوا انما نحن في سنة
 عن سيد الكلام الذي ذكرناه ولذلك نظاير في القرآن قال الله تعالى ما اتخذ
 وما كان معه من الهاد الذهب كل اله بما خلق ولما لا يقضهم على بعض قلوبا
 الاحصاء ان كان مع شرح الكلام يقول ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله
 ولو كان معه اله اذ الذهب كل اله بما خلق ومثله قوله تعالى يوم تبص
 وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ما بانكم
 فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون اي فيقال للذين اسودت وجوههم
 اكفرتم بعد ما بانكم واستاء الله اكبر ان يوردتم قال تعالى فيعلمون منها ما
 لم يوردوا من الميزور وجهه وليس يجوز ان يرجع القصبة على هذا الجواب
 الى الملكين وكيف يرجع اليهما وقد فيهما العلم بل يرجع الى الكبر والسر
 وما لم يرد ذكر البحر وتقدم ايضا ذكر ما دل على الكبر وقصصه
 في قوله وما يعلمان من احد حتى يقولوا انما نحن في سنة والمعنى انهم
 لا يعلمون احدا من احد انما عندهم

من سورة
الفرقان

تعالى سجد كمن شقي وجنبها الانسان الذي ان تجتهد في الذكر لا شقي ولم
 يتقدم تصحيح بالذكر بل كان ذلك علما قوله سجد كمن ويجوز ان يكون
 معني فيقولون سجد كمن سجد الملائكة وكان المعنى انهم قد سجدوا
 على علمهم ووقفهم عليه الملائكة من النبي عياض الجليل عليه واستبصاره كما
 يقول القائل ان لنا من هذا كذا وكذا اي عياض الجليل وكان
 جعلت من الخيرات وطبا وعلية وصرا الاخلاق المزمعة المبرور
 ومن عمل اخلاق الكرام بجملة وشيئا على ان الجوار بالفضل
 كان الخيرات وكان اخلاق الكرام هذه الخصال الذميمة وقوله ما يدور
 من المروءة وجهه فيه وجهان احدهما ان يكونوا يعنون احدا من وجه
 وتحويله على الكبر والشرك بالله تعالى فيكون ذلك قد فارق لوجه
 الاخر للمؤمن المقيم على سبيل الله فيمنع من ما احدهما في الخلوة والملة والوجه
 الاخر ان يستقوا من الرزق من المنة والاشياء والاعراض والجمود بالباطل
 حتى يقول من انما الى الذممة والمباينة وتالفت الذم في الآية ان تحول
 في قوله وما اتول على الملك في الحب والشيء فكانه تعالى قال والجمود بالباطل
 الشياطين على ملك سليمان وملكهم سليمان ولا اله الا الله تعالى الملك
 ولكن الشياطين سجدوا لآدم من الخبز والخبز من الخبز وما اتول
 قوله ما اتول وما اتول من الخبز والخبز من الخبز وما اتول

١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠

انما ياتي في سجد كمن
 وقوله كمن سجد كمن

١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠

١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠

١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠

١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠

١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠

١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠

عدا لاول

هذا التاويل فاروت وماوت وخلص من جملة الناس هذا انما هما
 وانما ذكر بعد ذكر الناس شيرا او نبيينا وكون الملك المذكور ان اللذان
 نفي عنهما البحر خير من غيرهما نيل عليهما السلام لان شجرة اليهو دعيما ذكر
 كانت تدعي ان الله تعالى انزل البحر على اتيان خير من يسايل الى سفير
 ابن اود عليهما السلام فاذكروهم الله تعالى بذلك ويجوز ان يكون فاروت وماوت
 رجعا الى الشياطين كقصة قال ولكن الشياطين فاروت وماوت كقصة
 ويصنع ذلك كما صنع في قوله تعالى وكنت عليهم شاهدا فمضى كذا اود وخلص
 عليهما السلام وكون قوله تعالى على هذا التاويل فليكن ان رجعا الى
 شجرة رجعا الى فاروت وماوت الذين هما الشياطين او من الناس الذين
 للبحر من الشياطين والعاملين به ومعني قوله ما اتول من شجرة فاذكروهم
 على طريق الاستهزاء والتعاجز والتعاج كذا يقول الماخر من الناس اذا فعل
 شيئا او قال باطلا هذا فعل من لا يملك وقول لا تجتهد والله ما خلقت الاكل
 احسن ان ليس ذلك منه الا على سبيل التسخير للناس في عملهم من مثل فعله على
 وجه المجنون والعاقل وهو ايضا على هذا التاويل الذي تضمن النبي والحمد
 ان كمن فاروت وماوت اتمين اليك في نفي عنهما انزال البحر بقوله وما اتول
 على الملكين ما بل وكون قوله وما اتول من الخبز والخبز من الخبز وما اتول
 الى الخبز لا شرا في الخبز من الخبز من الخبز وما اتول

التاجين شرا كمن
 من يولس اسبق قايده
 وانما طوبى من قايده
 ١٢١

المجنون يبرود
 وانما طوبى من قايده
 ١٢٢

فيقول ما لي بالسفي عن ايات الله فغيره من الشكوك في روي عند انما انه كان قوما
 وقد ازل على البحر بحر الله ويقول من كان اهل الجان ملكا انما كانت اهل الجان
 وعلي هذه التكرار لا يكره ان يرجع قوله وما يعلمان من اهل الجان ما يكون عليه
 القبول في الاية وجه آخر وان لم يحمل قوله وما ازل على الملك في الجان الى
 وقول ان كان هو لا بالذين لم يرضوا واتبعوا ما اتفقوا الشياطين من ذلك عتبة
 على ملك سليمان واتبعوا ما ازل على كثر الملكين من البحر ولا يكون الا ازل انما
 الى الله سبحانه وان اهل الجان لا يزل ولا يزل البحر في كل مكان الى البحر
 السلال والقصاة ويكون معنى ازل وان كان من الارض حمل الى ما لا يكون الغل
 واقفا في من بحر الارض وانما هي فان مبطر من جدي البلاد الى غيرة ما يقال
 ازل من بحر وما جرى هذا البحر في فاما قوله وما هم بشاة من بحر ازل الى الله
 فيحمل في حرمها ان يكون بالادب العلم من قوله اذنت له انما يكون الى الطاعة
 واذا شاك اذا استعنته وعلته قال الشاعر

في سماج يادن الشيخ له وحديث بل ما دي مشاير
 ومنها ان يكون الادب فيكون المعنى وما هم بشاة من بحر ازل الى الله وهو في
 قول الحق البتة انما ازل الى الكثرة اي في بيت رثا فاشكره ومنها ان يكون
 اراد بالادب الحكمة وتركها المنع فكانت افاذا يكون اهل الجان من بحر وما هم
 بشاة من بحر الابان صلى الله تعالى وهم وبشاة ولو شاك لمنهم الغيرة والفتنة

رايا في نعم بالرجوع واليه وفيها ان يكون ازل الذي عنى ان لا يكون الا
 ياذبه واضافة اليه هو ما كان المستحق من الادب والاعية التي طاعتها اما
 البحر ولا يكون انما مرجحة لما يقصد منه فيمن الاية فيقول ان ازل
 الحامل على ذلك من ازل الله تعالى العاه لان الاعية لا توجب مزا ولا تفسد
 وان حال البحر من ازل من حيث كان لا يعل له من الشك في اللزم وعليه يجب
 العوض وفيها ان يكون الفرة المذكور انما هو ما عدا عن البحر
 من الارواح لانه اقرب اليه في حرمها ام والمعنى انهم اذا اعتقوا احد
 الزوجين وكنه من ماتت بعد ذلك فانه يضر به كما واضافة الى ما عدا
 له من الكفر لان الله قد علم ان الا باذن الله وحكمه لا على من اذن في حكمه ولا يضر
 بالفتنة من من المختلف في الادب فان قلنا قال وما هم بشاة من بحر ازل الى الله
 الله والمعنى انه لو احكم الله واذا في القرية من الزوجين اختلف في القول كانوا
 ضارين هذا الضرب من الشر ما اهل عند الفتنة ويقوي هذا الوجه ما روي
 انه كان من جدي سليمان من شرايات من هذا امر انه فاما قوله تعالى
 ولقد علموا الميراث ثم اذ في الاخرة من خلوقهم قال لو كانوا يظنون ففيه رخص
 او لمسا ان يكون الذين علموا غير الذين لم يعلموا او يكون الذين علموا الشايعين او
 الذين خسر عنهم بالهم بعد واذ الله في اهل الجان ما لا يعلمون واتبعوا ما اتفقوا
 الشياطين على ذلك سليمان والذين لم يعلموا هم الذين تعلموا البحر وشرايات الشياطين

الجنة الجنة وأهل النار النار قال الله عز وجل انظر وانظر فانه قلبه فقال حبة
خزول من ايمان لا يخرج من هناك قال ابو بكر محمد بن القاسم الارباعي وكيف يخرج من
ابن حبة في نعمة ان النار لا تحرق من قرأ القرآن ولا حبات من الذين آمنوا
وعلمهم من الجنة يخرج من الله تعالى ويقرن القرآن يحرقهم الله بغير حساب ولا حجة
يخبرني عامة ان الله تعالى لا يعذب قلبا وعي القرآن فحاشا من قرأ القرآن وعلمه
فانما من حفظ الفاعل وضع حد له فانه غير واج له فاما قوله الله عز وجل
النور التي انطلقت بعدة فما روي هذا الحديث احدا انه كان في ذلك ليله على السلم
ولو اراد ذلك ذلك لان الله عليه والله يجعل القرآن في اصاب ثم يلقيه
في النار فلا تحرق قال وقول ابن ماجة الثالث لا تحرق الجمل والبداد لم
يحرق القرآن غير صحيح ايضا لان الذي يفتح هذا القول فتجيب ان القرآن
غير المكتوب وهذا محال لان المكتوب في الصحف هو القرآن والدليل على هذا
قوله تعالى ان القرآن كثير من كتاب مكتوب لا يحسبه الا المطهرون وبالنسبة
لاشياء من القرآن في زمن العدا وما روي المحدثون قال ابو بكر الفول
عندنا في تاويل الحديث انه اذا كان القرآن في جليلهم في النار انما انما
لانها وان لم تحرق فاما لانها لم تستعد كان الله تعالى قد تمتة قلوب النصارى
من عبادهم والذين في قلبهم هذا قول الله تعالى في علي السلم فما روي عن النبي
عليه السلام لا يحسبه الماء فتراه نارا او قطرات ثم يرد تعالى ان القرآن

لو كتب

لو كتب شي ثم غسل بالماء لم يغسل وانما اراد ان الماء لا يطفئه ولا يذره
اذا كانت القلوب تبعه وحفظه قال ابن ماجة كثيرا في كتاب الله تعالى في
القرآن قال الله تعالى يوم يبدؤنا الذين خرجوا من ديارهم وهم وهموا والرسول لو
نصروهم الا نرى ولا يكون الله سبحانه انهم قد كفوا الله تعالى لما قالوا والله ربنا
ملكنا مشيحين وانما اراد تعالى ولا يكون الله سبحانه في حقيقة الامر لانهم
وان كانوا في الظاهر بالذي كفوا غير مستتر عنه قال السيد رضي الله
والوجه الصحيح في تاويل الحديث ما روي في نسخة ابن ماجة وابن ابي حنيفة
ان هذا كلام النبي صلى الله عليه واله في طروق المنزل والمبالغة في تعظيم شأن
القرآن وانما هذا من جلاله وتدبره وعظم خطره والنعني انه لو كتب في حجاب
والذي في النار وكانت النار ما لا تحرق شيئا لعلوا شابهه وحلاله لم تحرق النار
ولما انظرنا في القرآن وكلام العرب واستألفهم كثيرة ظاهرة لا تخفى على من له
ادب في امرهم وما هم وتصرف كلامهم في ذلك قوله تعالى لو انزلنا هذا القرآن
على جبل لرايناه خاشعا منضوبا من خشية الله وتلك الامثال من رعاها
لعلهم يتفكرون ومعنى الكلام اننا انزلنا القرآن على جبل وكل من
جما يصدق اشفاقا من شيء او خشية لا يصدق مع صلابته وقوته
فكيف يمكن ان يتأثر بالكلام مع ضعفه وقيل انهم اولي الخشية والاعقاب
وقد صرح الله تعالى بان الكلام خرج من المنزل وقوله تعالى وتلك الامثال

صفحة ١٠٠

ای منعت وز جرت
۵۶

وَمَنْ عَلَى رَجُلٍ نَاقِيَةٌ فَمَارَتْ أَيْكِي عَنْهُ وَخَاطَبَتْهُ

وَأَسْقِيَهُ خِيَالًا مِمَّا لَيْسَ لَكَ فِي الْحَيَاةِ وَمَلَأَهُ

سَبَّ شَوْرَةً فِي الْمُبَالَغَةِ يَقُولُونَ مَذَا الْكَلَامُ يَقُولُ الْفَتَى:

الظهير وتسميها بالاعمال ولقد ذلك

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَا لَهُ شَاكِرِينَ إِلَّا يَهْدِيََنَا اللَّهُ فَكُلَّمَا نَحْنُ قَائِلُونَ آمِينَ نَقْتَضِي أَمْرًا نَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ مِنْهُ

هذا الاستيعاب لم يزل من اجله فاما الجواب الاول

الذي يشك في ما رواه ابن الجاري انه لو كان الامر على ما

أَمْعَرِ الْأَشْعَرِ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَدْ غَرَّأَنَا بِالذُّنُوبِ إِنَّكَ

القرآن وتعلمه من دخول النار والعذاب ثمارة الملة

لَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُ النَّاسِ شَيْئًا وَهُمْ يُخَافُونَ أَهْلَ الْاِثْمِ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلَكُوتٌ مُّغْتَمِبٌ أَعْيُنُهُمْ كَتُّونٌ إِلَّا لَمَّا يَلْمِزُوكَ فِي شَيْءٍ مِّنَ الْأَلْوَانِ فَجَلَاسُكُمْ فِيهَا وَمُنْتَهَاكُمْ فِيهَا نَارُكُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا مَنَاقِبُ كُلِّ نُبُوَةٍ فَلَمَّا كُنْتُمْ خَالِصِينَ فِيهَا تُخَالِفُنَا فِي دِينِكُمْ أَنَّ لَكُمْ أَبْنَاءَ لَا يُعْرَفُونَ وَأَتَاكُم بِمَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

...سوالیہ جوابی ...

وایست بر بیده انجمنی که این به آن دلیل محقق بر نیاید غایب است

الهدى الهدى
والله اعلم
بالحق
والمعنى الاشاره
ومن قوله صلى الله عليه وسلم
تظهر الخواص على العوام
اي تعقل الضعفاء على
الاشراف

اللفظ ولا يغيى به ولا يعلل عليه وأقوى ما يطلعه أنه لو كان هذا كما ذكرنا
جاز أن يخفى على العامة المستهينين الذين وادعوا بحججهم عليه السلم وضبطوها
بني وعادنا من روي ذلك وجعله وعني به غير عارف بهذه الدلالة ولا بهيكل
الموافقة فاما جوابه الثالث فما حمل لأن الشرائع الحقيقة ليس محل الجدل
ولا يمكن فيه حتى يسبب الاختراق لئلا يلدونه وإذا كان الأمر على ما لم يكن
في تولد أن الإهاب هو المحترق دون القرآن فإنه لأن هذه شئيل كل
علام كتب في إهاب وغيره إذا احترق الإهاب لم يصف بالاختراق إلى الكلام
لاستحالة هذه الصفة عليه وبموجب الأمر قول ابن الأبياري وهذا
يجب أن القرآن غير المكتوب لأن كلام ابن مقبل ليس بموجب ما قلناه
أن يوجب ضده من أن أنه المكتوب هو القرآن ولهذا خلق الآخرون بالكاتب
وأجلد من المكتوب الذي هو القرآن وإذا كان المكتوب في المحترق هو
القرآن على ما افترض ابن الأبياري فما المانع من قول ابن مقبل أن لا يلد محترق
دونه لأن أحدا لا يقول أن أجلد هو القرآن وإنما يقول قوم أنه مكتوب
فيه وإذا كان غير ما يستعاضة الاختراق على المحترق والآخرة هذا كله
على طبع الخليل لأن القرآن غير كالذي يولد في الحقيقة وليس في الكتابة غير
المكتوب وإنما الكتابة إما أن الحروف فاما أن تكون هي الكلام على الحقيقة أو
توجد معها الكلام مكتوباً فيقال فاما ما يشاهد على ذلك بالأيدي ومقوله لا

نسألوهم القرآن فذلك خير من أن نحمل الخلق إلا لما في القرآن من
 على إنبات الأحكام والمخاني ومعتبر منه على أدلة القول وقد يجوز القول بما
 من هذا القرآن في هذا الكتاب شعر أمير المؤمنين وعلم الشافعي وقد فلا في الشعر
 ذلك أن كون العلم والكلام على الحقيقة موقوفين على الأدلة وقد تم الكلام
 في هذا الباب في موضعين أولهما في الجواب عن ابن أبي ليلى الذي انقضاه
 لفتنه فلا قابل انصافه لأنه لا يميزه للفكر في ما ذكره على كل كلام وشعر
 في العلم لأننا علم أن الشعر والكلام المحفوظ من صدور الرجال لا يكتب في علم
 ثم الخرق أو غسل لم يذهب ما في الشعر من حيث بل يكون ما يتأمله فاني منزه
 للشعر أن هذا على غيره وأبي فضيلة قال وجد المزية أن شعر القرآن
 من الشعر وغيره يمكن أن يذكر في بطلان الخرافات والقرآن إذا كان موثقا
 المثول لا يذاع في الصدور ولا يتم ذلك فيه من قلنا الكل سواء لأن غير القرآن
 إنما يثبت بالخرافات لا ما يكتب فيه وفي لم يكن محققا موقفا للشعر
 ومن جسد هذه القصة لم يخال بخرافات الجلود وكذا القرآن لم يثبت في الصدور
 بطلان بخرافات الحكمة لا يثبت بهذا الشرط أصارا للشرط في بطلان غير القرآن
 وشأنه كالشرط في بطلان القرآن وإثباته فلا مزية على هذا الجواب للقرآن
 فما خسر به من أن النار لا تمشد وهذا من أنه لا يوجد غير ما ذكرناه من الخبر
 وهو أشبه بالله العرب وأولى بقتل القرآن وتعليله في الخبرنا

القول

أبو الحسن علي محمد الكاتب قال أخبرنا ابن زريق قال قال الشافعي قال ابن زريق
 وأشدنا أبو عبد الله بن علي بن أبي الأصبغ عن عبد الحسين بن مطير الأسدي
 وقال عبد الرحمن قال علي بن الحسن بن العرب مكة ما لم تمشد
 الأخت بالفتن الذي أت فاجره وأنت بلمح من الطرق زاهية
 لألم من بيت بعني فحب وألمح في عيني من البيت عساه
 أشد حياء أن لمح على الموي وقيل لمح في ولا عساه إذا حذره
 وفيك حبيب القبر لو تستطبعه فأت الموي والشوق حين محاولة
 فإن آت به لا تلج إلا بظنه وإن يات به غير من تطيح سحره
 وكان حبيب القبر للقلب وأما مكيف فحب القلب من هو وأثره
 فإن يكن الاعتداء أحواله على فليس حبي على ما سألته
 لجل يا سلمي على غير من عساه ولا بأس من حبيب نعت سرايه
 وباعاد إلى اللائحة فحبا على كمالنا ليت الحكايم
 يفتني من لا يداني صاحبه ومن أناني الميسورة والغيرة ذكره
 ومن قد حاة الناس حتى أقام بعضهم كما فخر من كساينه
 أجلك حبال أعنت بعدة مجاويكي إذا لم عساه ذره
 أنفك فليل أول الحب فاعطني الموي الذي الحب قد نكأه
 كلامك يا سلمي وإن لم يفتني فلا حبي لي وإن لم حبايمه

فقد
رجل

واذا الذر ان حسن وجره كان للذرح حسن وجهك زينا وروى ابو اسام
 الطائي في الحاشية يقول لا يظن اني كنت لهما الحسين بن مطير وروى
 لهما في نسخة ان يكون الجمع من فضله واحسنه
 وكنت اذ ورد العيين ان رد البكا فقد وردت ما كانت عند الاموي
 خللي ما بالعيش عني لو انما وجد الامام الصبي من بعد ما
 وروى ابو تمام الطائي ايضا العيون وبعض الرواة ينونها لا ينقطع
 ولي نظره بعد هذا ومن الحكي كظفر كفاي قد اشتهر ولذا
 مثل الله عاف عن ذنوب تملكت ام الله ان لم يفت عنها ليدنا
 وانشد ابو محمد لا ينقطع

البارح شوال حيوان صول ساك
 دوغره صاغر وداود
 ساج دير ٢٦

فني الله يا سماء ان لست باركا الخجلك حتى يغض الغض
 وخجلك بلوي غير ان لا يستري وان كان بلوي اني لا يغض
 اذا انا رقت النفس في خبيث غيري فاني خبا من ذنوبه تعرض
 فباليتني اقرضت جلا اصابني اقرضني شبه اعل الشوق تعرض
 ويشبه ان يكون اخذ قوله اذا انا رقت النفس في خبيث غيري فاني خبا من ذنوبه تعرض
 واغرض حتى عبت الناس ان بلوي الخجلا ما الله ما لي الجدر
 وليكن اذن النفس انظر هل لها اذا فارقت يوما اجنتا شبر او قول
 واني لا استحي كثير واني غيونا واستحي الموت بالجم

اي اسهرت

والله

والذو المجاز في اذنها التعلم عند الجرح من سببه
 ويشبه ان يكون اخذ قوله فباليتني اقرضت جلا اصابني اقرضني شبه اعل الشوق تعرض
 روي عليه المرق الملاك في نسخة جندل الحكي وهذا فكاكهم من
 فعل من غير طرف غير خاتمة فاستان من العامري سلم
 وللشعر في هذا المعنى الرواة المبسرة
 ولي كدم مقدره من شغبي فاكيد الشيب اذ ان قروح
 لي الناس وحب الناس لا يسترها ومن شبري اقرض بجمع
 واخذ العباس من في الاغص هذا المعنى وقاب

نرف البكا اذ موع غيبك فاستعرجنا الغيرك فمعها مر ذان ارا الغمام الميطر
 من ذاي غيورك فاستعرجنا الغيرك فمعها مر ذان ارا الغمام الميطر
 واخبرنا المرزباني قال حدثنا ابو عبد الله الحكيم قال حدثني موت بن
 المزع قال حدثنا محمد بن حميد قال كان عند الاصمعي فاشده رجل ايات جعل
 ايش الشيب واية شلكا لا ايش شلبي مل كل ملكا
 لا شيبا سلم من رجل شلبي المصنوع واسبعا
 يا سلم ما الشيب مقصه لا سوة يقي ملكا
 قمر الغوايمع هو يقي قمره واما الشيب لله مشركا
 ياليت شعوري كيف نونكا يا ساجي اذا دمي سفكا

جرات
 جرات
 جرات

لَا تَأْخُذْ بَعِثَ إِلَّا مَنِيَّ أَخَذَ قَلْبِي طَرَفًا فَيَذَلُّهُنِي أَشْرَكَ
 قَالَ فَاسْتَحْضَنَاهَا كُلَّ مَن كَانَ فِي الْجَلْدِ وَأَكْثَرُوا التَّجَبُّعَ مِنْ قَوْلِهِ فَجَحَكَ
 الْمَشِيَّتُ بِرَأْسِهِ فَبَكَ قَالَ الْأَسْعَى إِنَّمَا أَخَذَ هَذَا مِنْ قَوْلِي بِظِلِّ الْأَسْعَى قَوْلُهُ
 إِنِّي أَهْلُ الْبَابِ بِالْذِّمَّةِ وَإِنْ جِئْنَا عَلَى الْأَحْسَاءِ
 حَاوَرُونَا وَالْأَرْضُ مِلْبَسَةٌ نُورًا فَإِنَّا نَجِي تَجَادُ بِالْأَنْوَاءِ
 وَقَدْ أَخَذَ أَبُو سَلَمَةَ مَرَّعَ الْفَوَائِي فِي قَوْلِهِ ٥

هم الخوان بالضم
 براد قد خوض في قوله
 اوله ويراد كثر
 واورثه صارو
 اوله آه

مُسْتَعَجِلِي عِلْمٍ مَنِيَّةٍ وَرَأْسُهُ تَحْكُمُ فِيهِ الْمَشِيَّتُ
 قَالَ سَيِّدًا وَلَا بِي الْحَيَاءُ وَنُصِيبُ الْأَصْغَرِ مِنْ هَذَا الْمَعْنَى مَقُولُهُ ٥
 فَبَكَ الْعَامُ بِهِ فَاصْبِرْ رَوْضَةً جَدَلًا نَفْحًا بِالْجَمِّ وَبِرَّهْمًا وَلَا بِي
 الْمُعْرِضَةُ لَحْتَ عَلَيْهِ كُلُّ غِيَا دِيمَةٍ إِذَا مَا بَكَتْ جَنَانًا حَكَّ الرَّهْمُ وَكَافَى
 ذُرِيَّةً تَجَمُّعَ الْبُرَى وَفَلَّتْ مَدَامِعُهُ فَانْحَلَّ الرُّوحُ مِنْ الصَّاحِكِ الْبَاكِي
 وَغَاوَلَ النَّمْسُ نَوْظِلَ الْخَطَا بِعَيْنٍ مُسْتَعِيرٍ بِالذِّمَّةِ مَحْتَالٍ
 وَرَوَى عَنِ أَبِي الْقَبَّاسِ أَيْبَرُ دَانْدَ قَالَ هَذَا مِنْ ظُلْمِ قَوْلِهِ لَفَحَكَ الْأَرْضُ نَفْثَ

الجد لان نعت جدل
 يتحين مشاوي سرور
 آه
 الجيم شول اوتد
 اوله انما
 اوله امه
 الطينة بالهذلية مظلمه كاه
 الدية بالهذلية كاه
 اوله دور يغافل يغور
 آه

بَحْسًا الشَّيْءُ هُوَ قَوْلُ لَكَيْتَ الرَّاحِزِ ٥
 أَوْ سَوْفَ تَجُزُّ الْهَبَاتُ فِي زَاهَا وَزَكَا وَنَحْلًا لَمَنْ يَدْعُو حَتَّى تَكَا
 مَجْلِسُ أَخْرَانَا وَبَلَايَةِ إِنْ سَالَ سَابِلٌ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَمَّا
 لَفَحَ تَحْتَ ظُلْمِهِمْ زَيْغٌ وَتَبْعُونَ نَاشَابَهُ مِنْهُ أَيْغَاءُ الْبَسْطَةِ وَاسْتِعَاءُ نَاوِلِهِ وَنَا

من اوايد
 آه

يعلم ناول

يَعْلَمُ نَاوِلُهُ الْآلَهُ وَالرَّاحِزُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ لَمَّا بَدَأَ كُلُّ مَن عِنْدَ رَبِّهِمْ لَيْلَكُمْ
 إِلَّا أَوَّلُوا الْأَبَابَ الْجَوَابِ قَالُوا قَدْ كُنَّا فِي هَذِهِ الْأَيَّةِ وَتَحْتَمَانِ
 تَعَالَى بَيْنَ الْخَلْقِ أَحَدٌ مَعَانِ كَوْنِ الرَّاحِزُونَ فِي الْعِلْمِ مَعْلُومِينَ عَلَى أَعْيُنِ اللَّهِ
 تَعَالَى فَكَانَتْ قَالُومًا وَمَا يَعْلَمُ نَاوِلُهُ الْآلَهُ وَالرَّاحِزُونَ فِي الْعِلْمِ وَالْمَعْنَى
 عَلَيْهِمْ يَقُولُونَ لَمَّا بَدَأَ قَوْلُهُ يَقُولُونَ لَمَّا بَدَأَ مَوْقِعَ الْحَالِ وَالْمَعْنَى
 أَنْتُمْ يَعْلَمُونَ قَالِيْلَيْ لَمَّا بَدَأَ كُلُّ مَن عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهَذِهِ غَايَةُ الْمَدْحِ لَمَّا إِذَا
 عَلِمُوا ذَلِكَ يَقُولُونَ وَاطْمَنَّا وَالْقَصْدُ فِيهِ عَلَى السَّيِّئِ فَقَدْ تَكَلَّمْتُ
 بِمَدْحِهِمْ وَوَصَفْتُهُمْ بِأَذَا الْوَاجِبِ عَلَيْهِمْ وَالْحُجَّةُ لِمَنْ دَخَلَ بِلِي مَا يَشَاءُ وَلَا
 عِلْمًا مِنْ اسْتِعْنَاءِ عَفْوَ عَلَى الْأَوَّلِ وَقَدْ نَزَّ أَنْ كَوْنُ قَوْلِهِ يَقُولُونَ لَمَّا بَدَأَ
 عَلَى هَذَا الْوَيْلُ لَكُمُ الْبَدَأُ لَمَّا قَوْلُهُ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى سَوْلِهِ مِنْ أَهْلِ التَّوْبَةِ فَلَمَّا
 وَلِلَّهِ سَوْلُ الْبَدَأِ قَوْلُهُ شَيْءٌ بِمَا الْعَوَابِ فَذَكَرَ جَدْلَهُمْ تَلَاهَا بِالْقَصْرِ وَتَمِيَّةٍ
 مِنْ لَحْظٍ هَذَا الْبَدَأُ وَقَالَ لِلْفَقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ أَرْهَمِ الْأَرْهَمِ
 يَسْتَعِينُ شَيْءًا لِلَّهِ وَرَبُّنَا إِلَى قَوْلِهِ رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ وَقَالَ الْقَوْمُ
 سَوْلُ الْبَدَأِ وَالْإِيمَانُ وَهُمْ الْأَصْنَارُ يَحْتَجُونَ مِنْ هَاجِرِ الرِّهْمِ وَلَا يَحْتَجُونَ مِنْ سَوْلِهِمْ
 حَلَجَةً وَمَا أَوْتُوا وَتَوَزَّوْنَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ قَالَ فَمَنْ تَكَلَّمَ مِنْهُمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا الظِّفْرُ
 لَنَا وَنَاوِلُنَا الَّذِي تَسْبَعُونَا بِالْإِيمَانِ فَمِنْهُ الْآيَاتُ تَذَكُّرًا عَلَى أَنَّهُ لَا يَكْفُرُ
 إِلَّا بِالرَّاحِزِينَ فِي الْعِلْمِ أَنْ كَوْنُ قَوْلِهِ يَقُولُونَ لَمَّا بَدَأَ لَمَّا مَعَ الْعِلْمِ نَاوِلُهُ

من سورة
 الحشر

المتشابه ولو اشكل شيء ذلك لما اشكل قوله والذين آمنوا ولم ينعموا يقولون
 ربنا اغفر لنا ربنا ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات والذين آمنوا ولم ينعموا يقولون ربنا اغفر لنا ربنا ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 واجهة وبما تشبه ذلك على ذلك من قوله من المؤمنين من يقولون ربنا اغفر لنا ربنا ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 كان ينبغي ان يذكر ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 وقوله ربنا اغفر لنا ربنا ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 الربح في حجة شجرة ماء والبرق في القامد
 وقطف البرق في البرق لم يشهد بقوله لمع كانه قال والبرق ايضا يشبهه
 معاني عامة في حال المعانيه ولو لم يكن البرق مطلقا على البرق في الكتاب
 لم يكن له كلام معني ولا فائدة ان ويكن ايضا على هذا النوع عطف
 الراويين على ما تقدم وانما العلم بالمشابهة لهم ان يكون قوله يقولون
 انما يشبه قوله واستغنى عنه عن حرف العطف كما استغنى في قوله
 تعالى فيقولون الله ربهم كلهم وخبر ذلك ما للجملة الثانية في الباق
 بالجملة الاولى فيستغنى عن حرف العطف ولو عطف حرف العطف
 كان حشائيز ان الملتزم من قوله غير المتشبه والموجبة الثانية في الآية
 ان يكون قوله والذين آمنوا لم ينعموا يقولون ربنا اغفر لنا ربنا ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 عنهم انهم يقولون انما يشبه قوله ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 لانه قد بينا في الاية ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات

المشتق بالتم وفتح
 القاف جمن قد
 ا

والذين آمنوا ولم ينعموا يقولون ربنا اغفر لنا ربنا ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 كجودت قيام الساعة ومقادير الثواب والعقاب وقيمة الحساب وتعيين
 الشفاعة الى غير ذلك كانه قال وما يعلم تأويله الا الله والذين آمنوا ولم ينعموا يقولون ربنا اغفر لنا ربنا ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 الا الله والعلما يقولون ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 وقوله وما يعلم تأويله الا الله والذين آمنوا ولم ينعموا يقولون ربنا اغفر لنا ربنا ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 دلالة على ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 ولان ما ذكره في قوله ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 القرآن ان كان في خبر الله والذين آمنوا ولم ينعموا يقولون ربنا اغفر لنا ربنا ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 وليس الذي ذكره في قوله ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 تشابه على الوجه الذي قد تذكروا كيف يظن انهم لا يقولون ذلك الا مع تشابه
 العلم به وما المبكرين ان يظهر الاستسكان لشيء الا ان ما يعلمه وتحققه
 فاما قوله ولان ما ذكرناه من تأويل القرآن ان الله لا يفرح بعباده الا ان يعملوا الصالحات
 اذا حلت هذه الدلالة على التأويل لا على القالدة والمعنى فاما اذا حلت
 على الله وما يعلم معنى التشابه وقايمه الا الله فلا بد من دخول القالدة
 وليس بجهل ان يقول ان حمل التأويل على المتأول لا يلزم من جملة على المعنى
 والقائمة لان الامر بالمعنى من ذلك بل حمل على المعنى الذي ذكره الاستسكان
 واشبهنا حقيقة على انه لو قيل ان الجواب الاول هو من الباقى كان اول

من قوله من قبل ان يكون كان المراد بالنازل المتناول لا النازل والمعنى ان يكون
 المشابه بذلك دون الحكم معي لان في متناول الحكم كاجزاء غير التوافق
 واجاب بما لا شبهة في كونه محكما لا يعترف بتفصيله ولا كونه الا الله تعالى
 فاني معي لتخصيص المشابه والكلام يقتضي توجهه نحو المشابه الا ترى ان
 قوله تعالى واما الذين في قلوبهم زيغ فيسعون ما تشابه في الحقيقة
 واجتماعا واوله فخص المشابه بالذكر والاول ان يكون المراد بلفظه تاويله
 الثانية هو المراد بلفظه تاويله الاول وقد قلنا ان الذين في قلوبهم زيغ
 اما اتبعوا تاويله على خلاف معناه ولم يطلبوا تاويله الذي هو متاويله والوجه
 الاول اقوي والوجه الثاني في الآية وجه ثالث لم نجد ذكره على ان
 يكون قوله والرايون في العلم متساوفا غير معطوف ويكون المعنى وما
 تعلم تاويل المشابه بعينه وعلى سبيل التفصيل الا الله وهذا صحيح لان كذا
 المشابه قد يحتمل الوجه الكبير المطابقة للحق المتوافقة لا لغيره
 فذكر المتناول جميعا ولا يقطع على مراد الله تعالى منها بعينه لان الذي لم
 يشك في ذلك ان تعلم في الجملة انه لم يرد في المعنى انما لا يرد الله وانه قد اراد
 بعض الوجه المذكور المتساوية في الجواز والموافقة للحق وليس تركبنا
 ان تعلم المراد بعينه وهذا مثل الضلال والهدى اللذين فيهما اجتماع
 الوجهين كونهما مخالفا للحق فيقطع على انه تعالى لم يرد وانهما وجوه

سار

طالب الحق نعم والجملة انه قد اراد احدهما ولا علم التوافق بها بعينه
 وغير هذا من لا في المشابهة فان كثر ما يحتمل وجوها والليل منها
 تخلف وجه واحد صحيح لا يحتمل سواه ويكون قوله تعالى من بعد الركون
 في العلم يقولون انما به اني قد علمنا ما علمه مفصلا ونحلا من الحكم والمشابه
 وان لكل من عند ربنا وهذا ايضا وجه صحيح واضح ان اخبرنا ابو
 عبد الله المزني قال اخبرنا محمد بن ابراهيم قال اخبرنا محمد بن ابي

حسب الميسري وهي ايات محتارة
 وحبرك الواشون ان لا يحكم على من شقوا الله ذات الماهم
 املا وما الصد الذي تقرر منه عزنا انما لا يخبر مع العلم
 حيا وبما ان يسمع من جهة شاربكم اليه الذي السلام
 وارادنا الوعظين في الله على اني في شاربكم السلام
 اما انه لو كان غيرك ارفقت معاذ النبي بالاعتبار اليه انهم
 والوجه والله ما حل مسلكا كغير الشايات واجابات الملائم قال
 فاعلم انهم في العلم وقال الميرزا واجابات الملائم في العوارض وقوله ان

اذا من شقطن لحيته كانه سقوط حصي الزحان من ملك باظم
 ومن فاضل القلوب فلا توي كما شابه الا اجري في الحكايم
 كان لم ابرج بالغيور واقبل تغير ابيار السجاج السقام

المعنى انما لا يحكم على من شقوا الله ذات الماهم
 وكذا في قوله على من شقوا الله ذات الماهم
 انما لا يحكم على من شقوا الله ذات الماهم

المراد
 الاصل

في لونه بالمرجاة

في لونه بالمرجاة

في لونه بالمرجاة

في لونه بالمرجاة

في لونه بالمرجاة

أن من غير أن يزل من الرزق كونه تعالى له لا يزل منه وينبغي أن
 لا يزل منه فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق هذا هو الذي
 الله إلى الحسنة وإن الرزق عنه فاستشكك من شعرة فاشد وخاطبة
 فزاد مضطرب العقل فاعلم أن لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 من عقله ومن غيره من غيره لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فاجريه فلك فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق فاستشكك من شعرة فاشد
 فزاد مضطرب العقل فاعلم أن لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 من عقله ومن غيره من غيره لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فاجريه فلك فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق فاستشكك من شعرة فاشد
 فزاد مضطرب العقل فاعلم أن لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 من عقله ومن غيره من غيره لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فاجريه فلك فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق

الذم خير فاشد
 اولم آ

الاعتبار
 الواقع خذ
 كج ٢٧

الكتاب المسمى
 ٢٧
 الفضل بالكرشان
 وعلامة آ

وإن من غير أن يزل من الرزق كونه تعالى له لا يزل منه وينبغي أن
 لا يزل منه فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق هذا هو الذي
 الله إلى الحسنة وإن الرزق عنه فاستشكك من شعرة فاشد وخاطبة
 فزاد مضطرب العقل فاعلم أن لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 من عقله ومن غيره من غيره لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فاجريه فلك فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق فاستشكك من شعرة فاشد
 فزاد مضطرب العقل فاعلم أن لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 من عقله ومن غيره من غيره لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فاجريه فلك فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق فاستشكك من شعرة فاشد
 فزاد مضطرب العقل فاعلم أن لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 من عقله ومن غيره من غيره لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق
 فاجريه فلك فقال لا يزل من الرزق حتى يزل من الرزق

جمع أنبوية بالضم
 قاسم بوضو
 ٢٧
 ج الوان بوجه
 ٢٧
 كاسم بوضو
 ٢٧
 الحضان بوضو
 ٢٧
 حضان بوضو
 ٢٧

الفقه بوضو
 ٢٧
 الفقه بوضو
 ٢٧
 الفقه بوضو
 ٢٧
 الفقه بوضو
 ٢٧

شربت العذراء اطلعت بحمة ونون الافاجي في النور المرفوق
 العذراء هار البريد والطلع العنق الطير والهيئة مطر النور
 واخبرنا المذابي قال حدثني علي بن مرقان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في حديثه
 نظرت كاتي ذوا رجا حجة الى الدارين في ظم الصبا لم انظر
 بعين بل طورا انقروا في البكا فاعشى وطورا انقروا فابصر
 فقال لو اعترضني ملك حب طلعته وبلغها لا يقبلها لامره فقال له شعيرة
 اجردوا واولي بان يستحسن ولم يفسح لي ان امر المذبح من النور والها من
 الشبهة وسائر اصناف الشعيرة وهذا هب الشعيرة وانه لما عالت عن قدر
 النور ونال ان ابا عبد الله عليه السلام من عبد الله بن طاهر احب ان يتي
 اي حجة فذكر في قوله

قال في حديثي من غامر الماء تجلي ولا يفي من مكر الوجد قطره ولا يفي
 من الجحيم الجحيم في كمال ما يفي في عينه الذنوع شعيرة
 الذنوب من اذ من لا يفي في شعيرة احد فله الاخر
 لاني اهل الانجينا وولنا من انما منها النور وغيره
 والذبحين الذنوب وما لنا انقول لا واذ من الذنوب
 امدة عن الدنيا حجت والتي لا تفي في البيت الذي حجت ولا في حجة
 اذ واذ من النور ولا فله على ما عدا عنهم اعز وارغب

بالفهم
 د غار جفن
 والجميع من اد
 الكا

رجع

وقطع انساب النور في شعيرة غفالي في اهل الحسن القول عشيت
 وان لا يفي الم عمر وشعيرة غفالي في بيتك عشيت
 وما بيننا الوان كان علما بل لا لاني فلول ما يستره
 حدثت اذ لم تحس عينا فانه اذا شأنا بطند المجدل فوا حبيب
 لو انك تستشفي بعد شكره من الموت كاذب شكر الموت فحبيب
 وثقت لها ما منون فاني اري النور اذ في روعه تسترقت
 قال في حديثي الصوري لا احبته في قوله لو انك تستشفي به بعد شكره
 من الموت لا شيع قول توبة من الحبيب

ولو ان لاني الانسية سلمت علي ذنوبي نرية ومنع ارجع له
 سلمت بتليم النسياسة اوزقا القاصدي من جانب النور صاحب
 قال السيد رضي الله عنه واول من شيع لاهذا المعنى فاحسن الاعشى في قوله
 غفالي في النور قد روعت شعيرة مثل المنة الفساح
 لو استندت شيئا الى حيوها عاش ولم يقتل لاهل ما يفي
 حتى يقول الناس من انا وانا عجب الليث الناسير
 ومعني الناسير المنشور يقال انشر الله الميت فشر وهو ناسير يعني منشور
 بل ما واذ من في يومه فوق وقال بعض اصحاب المعاني ان الحارة التي
 وصفها انما هي منة يعني انها شتمت كما قال تعالى انك ميت وانهم شتمون

المنة دغ
 نولون وطال
 ٤١

الجحيم لورقا آت ٤١

ابي سقوف فكون المعنى ان الناس يجيرون ان يكون يومك يسعة
 للوقت من قال هذا الجار نشر الله للنبي نفي انشر والقول الاول اطهر
 وما نزل الا عشي غايته
مجلس آخر
ناوئل اية ان شال شابل عن قوله تعالى لا تتريب عليكم اليوم نفي الله
 لكم وقوازم الراحين كما كاذك عن يوسف عليه السلام فقال لهم خذوا
 بالقول وانما زاد العفو عنهم في جميع مستقبل او قايهم
 تلك اية في هذه وجوه اربعة اولها ان الله لما كان هذا الوقت الذي اشار
 اليه هو اول اوقاته التي كشف فيها نفسه واطلعه على اكان تستمر عنهم امره
 اشار الى الوقت الذي لو اذ الانعام لا بداهه فيه والذي من عاقبه لم
 يرجع الانتقام وتاينس كما ان يوسف لما قدم ثوبهم وعد علمهم
 فيسح ما فعلوه وعظيم ما اركون وصومع ذلك يستمر عنهم نفسه ولا يفتح لهم
 حاله قال لهم عند تبين اموزهم لا تتريب عليكم اليوم ابي قد انقطع عنكم
 توخي ومضي عليك لا تتريب عند اعترافكم بالذنب فكان ذكر اليوم جلاله على
 انقطاع المعاقبة والتوب وعلى ان الاوقات المشيئة باليوم تجوزي خبره
 في وال الخطيب وتام العفو وسقوط المواقف علم على ما سلف بهم
 ونالس كما ان ذكر اليوم المراد به الزمان والحين فوضع اليوم موضع
 الزمان كما المشيئة على الليالي والايام والشهور والسنين كما يقول العربي

من سورة يوسف

الغيرة قد كنت تحبون شرب الخمر فاليوم قد وقفت لتركها وما بها نريد
 في هذا الزمان ولا نريد يوما واحدا بعينه ومثله قد كنت تفضل الخمر
 عن قنوت العلم فاليوم ما نريدك سيلة ولا سقوف عن مشكله نريد باليوم
 باقي الزمان كله قال سب امرؤ القيس
 كحيت لي الخمر وكنت اموا عن شربها في شغل شاغل
 فاليوم ما شرب غير قنوت قبا ثما من الله ولا واعل
 ومثله اليوم برحمتنا من كان يعطنا واليوم تبع من كانوا لنا تبعا وقال
 ايند وما الناس الا كالذي ياتي واقبلها باليوم خلوها وغدا بالامع
 كل ذلك لا يراهم يذكرو اليوم او الغد فيه الا جميع الاولات المستقبلة
 وراهم كما ان يكون المراد لا تتريب عليكم البتة ثم قال اليوم بغير
 الله لكم متعلق اليوم بالغفران وكان المعنى عفا الله لكم اليوم وقد سقت
 قوم هذا الجواب من جهة ان الدعاء لا ينصب ما قبله لهذا الترتيب
 فان اباعينه قال عفا لا تشعب ولا معاقبة ولا انذار قال لا تتريب
 فعفوت عنهم عفو غير مترب وتركتهم لعقاب يوم شومد
 وقال ابو الصبار تغلبت روت فلان على فلان اذا عد عليه ذنوبه
 وقال بعضهم الترتيب ما هو ذنبا فلي الترتيب وهو ثم الجوف فكأنه
 موصوف ابنا ففوي اليوم والتعريف والتعفي الي انفس عاينما

يقال وفلان يتراب
 اذا دخل على الرجل
 فتراب معمر
 ان يدعى اليه
 ع

زاني المحزون في البركار روضة طاهر جلي والى عالم جليل
 وما هو الا ان ما جئت له فاقمت حتى لا اكون احب
 واخبرني عن زاني الذي كنت اربابا في عرفت حتى علمه وحيث
 وحيث نلتني عذرا وما وحيث ما علي قال في العولاد
 فقال الرشيد من قال هذا وحيث ما في اولاد الله ذلك يا اصبي فاني اجد
 عندك سلاسل عند العلماء قال الفضول فاحفظه الناس بن الاخيب فقال
 نعم يحترق الجوزة ولبنة وحيث ما علي فانه الطريف شاحنة
 بواردة نلتني علي وليس لي بيلان من نلتني عياش واوردة
 واشكاز ايضا البدي في قوله
 نلتني لما ضرني ابي يحترق اخواني واوجب ابي
 كيف احترق ابي من عذري اذا كان عذري من اضلاعي والحدة
 مثل من ضرني الكايت فقال
 اغان طعني علي ابي واعصاني بظلمة وقلت جنتي عدا ابي
 وكنت عذرا بما احبني علي ابي لا علم لي ان عذري بعض عدا ابي قال
 الخزي ولست اعجب من عسيان فليكن يوما اذا كان علي فيك عذري
 وروني ابو عكرمة الضبي عن مسعود بن بشير المازني قال قال لنا الاموي
 يوما ما احسن ما قيل في صفة امرأة عجز الا حجة فاشد قول الاموي

في قوله
 ما جئت له
 فاقمت حتى
 لا اكون احب

الغزاة بالكلية
 من كورماض كنه
 في رجب عزة
 في رجب عزة

صف الوشاخين من الدخ يمتكنه اذا تاني كذا الحضر خنول وانفك
 قول الغزاة صف الوشاخين من الدخ عزيمة كذا رشا في البيت لزوم وانفك
 قول في اليفة شري طمنا فشا عزيمة وشفافا فشاخ او يمشي
 فقال احسن ما قيل في قول لي وحيث السعدني
 اذا تاني في حجب كاد ردا وحيث في شيع ما احب اراها
 قال ابو عكرمة وحيث قول الحزب نطرا الحزوي
 فترى شط وشاحا طلق فيان من اذ انما المشرط
 واخبرنا المازني قال حدثنا محمد بن عيسى قال حدثنا ابو العباس قال
 حدثنا الاصمعي قال لما ماتت بنت علي بن عاصم دخلت على اخيه
 جعفر بن سليمان فذكر عن عاصم بن راشد بن عاصم قال فاشد لابن ابي
 لعمري لئن اتعت عنيك ما ضي به الدهر او ساق الحمام الى القبر
 استشفقت ماء الجوف من امرها ولكت من من شج الحسد
 فقلت لعبد الله اذ في باحيا نعر وما العين من شجر حشري
 تين فان كان البكا ردا ما كان علي اشد فاحفظه كذا علي عذري
 ولا تشك ما بعد ميت احبته علي وعياش قال ابي بكر
 قال لما سرتني بالعلم فاكلت شاعته قول الحزب اياك فاشد رفع صوتك
 بالبكا وقال فكم الحزن من الخوف والحزن من الصدور وهو موت

الغزاة بالغزاة
 كذا عزيمة
 كذا رشا

الشمر
 الشمر
 الشمر

الزمان
 الزمان

الشطر
 الشطر

الشطر
 الشطر

الشطر
 الشطر

الشطر
 الشطر

الشطر
 الشطر

يخرج من ذلك الموضع واما
 قال حدثنا محمد بن علي بن ابي
 الى انجيل بن جعفر فانه قال
 انما كان في حاجة ووسيلة اليك
 وتذكر وذا سئل الله سبحانه
 فانهم ما اكلوا ناكل فادرج
 ولا رجعت اذا جفعتك علة
 ولا لكم فيكم ابدال الوجه
 لم يرد على هذه الايات
 وشبهة ان يكون من مكرمة
 من قول الحسن الكاظمي
 فلما اردت ان اقبل فالتفتي
 فيستل الاغذاء ان تبتاعه
 فبينما هم في العير والفقير
 واحسب ان علي بن محمد الكاظمي
 عن الحسن بن علي بن ابي
 يا اشعثي اعرف للعرب عبد

عن ابي عبد الله
 بالفتح هلاك الحمد
 وكين طومون

قلت ما

قلت ما اعرف ذلك الا بالمشي
 لا مفاخرة بقوله ولا زاد
 بجماعة الكاظمية اياك
 ابي علي ما كان في سادس
 واتي الى ابي الحسن بن علي
 فقبل خالي في حياة لعالم
 شامخا وندج فيك اذا
 فقال الرشيد بن دؤوب
 قال حدثنا ابو زيد
 بينزل اقبل ما ثم قال
 الرشيد بن دؤوب او جند
 قال الرشيد بن دؤوب فقال
 وابل الرشيد فقال ما
 وابل الرشيد فقال ما
 دياك فوجهم عيشي
 او اشيت ان تلقا اناك
 مكنته عاني فانه
 قال فعلى عن الرشيد

روى

الرحمن

فصل در بیان

دستور و انضباط
معاونان و افسران
ادما و معاونان
سازمان و مراکز

القصة الزانية
والصايد وبين
الأسد آت
الوفاة
الكتاب

لهُوَ الْمَلَكُ وَالْقَائِدُ فِي مَوْلِدِ تَعَالَى خَلَقَ الْعَجَلُ مِنَ الْإِنْسَانِ أَثَرَهُ مِنْ ذَلِكَ
 اللَّهُ تَعَالَى يَأْتِيهِ الْإِنْسَانُ الْعَجَلُ وَهَذَا الْعَجَلُ لِأَنَّ الْعَجَلَةَ وَهِيَ الْعَجَلُ
 الْإِنْسَانُ كَيْفَ يَكُونُ مَخْلُوقَةً فِيهِ أَحَبُّهُ وَلَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَجَازَ الْإِنْسَانُ
 عَنْ الْأَسْتِجَابَةِ فِي الْإِيمَةِ فَيَقُولُ شَارِكُمْ إِنِّي فِي فَلَا أَسْتَجِيبُ لَكُمْ لَأَنَّهُمْ
 عَمَّا ظَنُّوا بِهِمْ هُيُونَ فَإِنَّ الْقَوْلَ يَزِيدُ أَنَّهُ تَعَالَى لَهَا لِكَيْهَذَا كَرِهَ تَعَالَى
 لَهَا وَأَنَّهُ لَا يَبْرَأُ لِمَنْ يَسْتَجِيبُ أَقْبَلَ لِمَنْ مَدَّ هُوَ الْجَوَابُ الَّذِي قَدْ نَهَى عَنْ غَيْرِ
 خَالِجًا إِلَى الْقَلْبِ وَالْقَلْبُ هُوَ الْفَخْرُ وَإِذَا كَانَ مَدَّ الْمَعْنَى يَمُوتُ وَيَسْتَعِظُ عَلَى تَذَكُّرِهِ
 مِنْ غَيْرِ قَلْبٍ وَلَا خَافَ سَبَابَ اللَّهِ وَتَذَكُّرُ آبَاءِ الْقَبْرِ لِلْجَنَّةِ هَذَا الْجَوَابُ
 فِي شَيْءٍ وَأَخَافُ وَمَوَاقِفُ رَسَالَتِهِ عَلَيْهِ قَوْلُ كَيْفَ جَازَ أَنْ يَقُولَ لَا
 تَسْتَجِيبُ لَكُمْ وَمَوْجُودُ الْعَجَلِ فِيهِمْ وَأَبَاتُ بَأْسُهُ تَدْعُوهُ عَلَى تَعَالَى
 طِبَاعِهِمْ وَكَيْفَ وَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ خَلُوقًا عَلَيْهِ هُوَ مَوْجُودُ ذَلِكَ مَا مَوْجُودُ الْقَلْبِ
 نَاجِدًا عَلَى أَنْ يَخْلُقَ الْعَجَلُ وَذَلِكَ كَمَا قَدَرْنَا فِي الْبَشَرِ شَهْوَةَ الْكَافِرِ وَأَمَّا فِي شَرْفِ
 الْأَوَاقِبِ بِالْأَسْبَاحِ هُوَ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ الْبَلْغِي تَصَرُّحًا بِأَنَّ التَّرَادُّ بِالْعَجَلِ
 غَيْرُهُ وَمَوْجُودُ الطَّبَعِ الدَّاعِي إِلَى الشَّهْوَةِ وَالشَّهْوَةُ الْإِنْسَانِيَّةُ وَكَيْفَ حَبَّ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ
 بِهِمْ فَاصْبِرْ لِأَنَّ شَهْوَةَ الْعَجَلِ لَا تَكُونُ مَخْلُوقَةً مِنَ الْإِنْسَانِ وَأَمَّا تَكُونُ بِهِمْ وَمَدَّ
 تَحْوِزَ عَلَى تَحْوِزٍ وَتَوْشِيعَ عَلَى تَوْشِيعٍ لِأَنَّ الْقَلْبَ أَوَّلَ مَجَازٍ مَوْجُودٍ فِي عَيْنِ الْمَجَازِ
 وَذَكَرَ الْعَجَلُ الْمَرَادُ بِهِ غَيْرُهُ مَجَازًا آخَرَ وَأَقَامَهُ مِنْ مَقَامِهِ كَذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ

تعالى

تَعَالَى نَامُ عَنْ الْعَجَلِ بِقَوْلِهِ فَلَا أَسْتَجِيبُ لَكُمْ إِنِّي مَعْنِي أَسْتَجِيبُ لَكُمْ قَوْلَهُ إِنِّي فَلَا
 أَتَعَالَى الْعَجَلُ بِهِمْ وَالطَّبَعُ الدَّاعِي إِلَى غَيْرِهِ الْبَلْغِي وَمَدَّ إِلَى أَنْ يَكُونَ
 عَذْرًا لَمْ أَقْرَبُ بِهِ لِي أَنْ يَكُونَ خَلْقَهُ عَلَيْهِمْ وَأَيْضًا لِحَوَالِ أَنْ لَا يَكُونَ عَذْرًا لَهَا
 أَحَبُّ لَهَا فَلَا يَكُونُ لَعْنَةً بِهِ مَعْنِي فِي الْجَوَابِ الْأَوَّلِ حَسَنٌ فَقَدْ تَمَّ ذَلِكَ
 عَلَى طَرَفِ الدِّمِ وَالْوَرِثِ وَالْفَرِيقِ بِهِمْ إِنَّمَا قَوْلُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَالْجَوَابُ
 الْأَوَّلُ وَطَرَحَ وَافْتَحَ وَتَالَهُ مَا جَوَابُ دُعَايَ الْكُفَرِ الَّذِي يَقُولُ
 مِنْ عَجَلٍ لِي مِنْ مَعْنِي هِيَ النُّطْقَةُ الْمُنْبِيَّةُ الصَّعِيقَةُ وَهَذَا مَرِيضًا كَانَ
 فِي اللُّغَةِ شَاهِدًا عَلَى أَنَّ الْعَجَلَ يَكُونُ عِبَارَةً عَنْ الشَّعْبِ أَوْ مَعْنَاهُ هـ
 وَرَأَيْتُ مَا نَاجِي أَنْ أَبَا الْكُفَرِ الْأَخْفَشُ أَجَابَ بِهِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ
 الْمَرَادُ أَنَّ الْإِنْسَانَ خَلَقَ مِنْ تَحْوِزٍ الْأَمْرُ لَا تَعَالَى قَالَ مَا أَمَرَ بِالْإِنْسَانِ إِذَا
 أَرَادَهُ أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ يَطَابِقُ هَذَا الْجَوَابُ قَوْلَهُ مِنْ
 بَعْدُ فَلَا أَسْتَجِيبُ لَكُمْ فَلَنَا يَكُونُ أَنْ يَكُونَ وَجْهَ الْمَطَابَقَةِ أَنَّهُمْ لَمَّا اسْتَجَابُوا
 بِالْأَيَّاتِ وَاسْتَبَطُوا وَمَا عَلَّمَهُمْ تَعَالَى أَنَّهُ مِنْ لَاحِظٍ شَيْءٍ إِذَا أَرَادَهُ وَلَا يَسْتَعِ
 عَلَيْهِ وَأَنَّ مَنْ خَلَقَ الْإِنْسَانَ بِالْأَكْلَةِ وَلَا مَوْجُودَةً قَالَ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ
 مَعَ مَا فِيهِ مِنْ بَلَاغِ الصَّنْعَةِ وَغَايَةِ الْحِكْمَةِ يَجِبُ رُغْبًا كُلَّ تَادِيَةٍ وَخَالِفًا
 كُلَّ نَاطِقٍ لَا يَجْعَلُ أَظْفَارَ مَا اسْتَجَابُوا مِنْ الْأَيَّاتِ هـ وَخَامِسًا
 مَا أَجَابَ بِهِ مِنْهُمْ مِنْ أَنَّ الْعَجَلَ الْطَائِفُ فَكَانَ قَالَ تَعَالَى الْإِنْسَانُ مِنْ

الحقيقة

ما من كسفا قال في موضع آخر وبدا مطلق الانسان من طين استشهد بقوله الشمر
 والشيخ في بيت بين الفجر متاجية والخل فبت بين الماء والجل
 ووجدنا قومًا يطعنون في هذا الجواب ويقولون ليس يعرفون ان الخل هو
 الطين في كل شيء متاجية كما لا يخفى عن بعضهم ان الخل الحامض ولم يستشهد
 عليه الا انما ثبت الذي انشأناه فيكون ان يكون شاهد له وقد رواه
 نعلب عن ابن العربي وخالف شيخنا من الفاضل فترواه

القاضية ناهية
 ضاحية كل شيء متاجية
 وكان ضاح ١٥
 بارز ٤٧
 الحاقة بالقم
 الطين الاود
 ٤٧

والشيخ في البيت القضا متبينة والخل فبت بين الماء والجل
 واذا نحن هذا الجواب فوجه المطابقة بين ذلك وبين قوله تعالى فلا تجعل
 على نحو ما ذكرناه وهو ان من خلق الانسان مع الحكمة الظاهرة فيه من
 الطين لا يجوز انما يستعمل من الايات ويكون المعنى انه لا يجب
 من خلق الطين المهيمن وكان اسله هذا الاصل الجدير الضعيف ان يفسد
 برسل الله تعالى واياته وشراجه لا تفسد قال في هذه الآية واذا رآك
 الذين كفروا ان تجدوا ذلك لا فسر وهذا الذي يذكر المحكمه
 وشادسها ان يكون المراد بالانسان ادم عليه السلام وتخي من خل
 اي في سرعة من خلقه لانه لم يخلقه من طينه ثم من خلقه ثم من مضعه
 كما خلق عيهم وانما ابتدأه الله تعالى وانشاء انشاء فكانت تعالى اليه
 في كل الاية العجيبة في خلقه لانه وانما عز وجل يري عباد من اياته

القضا الحار الشديد
 ٤٧

وتنبأه اولاً او لا ما يتنبه مصابيحهم وقسند عليه احواله
 وشايع كما ما روي عن مجاهد وغيره ان الله تعالى خلق ادم بعد
 خلق مثل شي اخر ناز يوم الجمعة على سرعة معاجلة به عز وجل
 انفس وروي ان ادم عليه السلام لما نحت فيه الروح وطغت الحالي
 جسده ولم تبلغ اسنانه قال يا رب استجلب خلقي قبل عز وجل الشمس
 وتأمين كما ما روي عن ابن عباس والسنن ان ادم عليه السلام بالخل
 وجعل الروح في كثر جسده وشي عجلان ينادي الى ما را الجنة وقال
 قوم بل هم بالوثوب هذا معنى قوله خلق الانسان بعجل وهذه الآية
 المتأخرة من حيث ان المراد بالانسان ادم عليه السلام دون غيره
 قال سيدنا في الله عنه واني لا استعمل من طين الارض
 ربنا انور قد تريت كماها وموت من اضلالها ثم رعتها
 ايتهم بدار الجرب سلم اهلها فان خفت من اهلها انما تركها
 واصبح خل الماء حتى غشاها واني خفيها وان خفيها
 ولست بولج لبيت لياقة ولكن اذا استغثت عنها وجمها
 ايت عز لا دلاج في الحي يا ما وارض ما دلاج وميم فاقفا
 الا انها الحاجي شيئا وبارحنا غير من نغسا الواشا امتلتها
 تعارض فخر الفاجر بغضبه ولو لم يفتل اناء اكلها

في امر الله تعالى في خلق الانسان
 في امر الله تعالى في خلق الانسان

الاولاد البرية اول
 البير الاخضر آو
 قد سبق معنا السيرة
 والبار غدا ويل
 آية لا تكتب يدك
 ايدم الاله
 فذكر

ويحله

مَا عَلَيَّ قَوْمٍ يَتَّبِعُونَ قَوْمًا مَلَكَتْ لَهُمُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ
 وَعَلَى سِدْرٍ مَعِينٍ وَآيٍ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ
 فِي الْجَدِّ عَزَّ وَجَلَّ لِلنَّاسِ عَزَّ وَجَلَّ
 لَا يَرْجُو الْخَيْرَ غَدًا وَنَحْنُ نَحْنُ ذِكْرًا الْقَبْرُ
 لَسْنَا قَوْمًا إِذَا كُنَّا فِي السَّمَوَاتِ نَحْنُ نَحْنُ
 نَحْنُ الْقَوْمُ مَوْلَاهُمْ قَوْمٌ عَلَى وَجْهِ الْقَبْرِ
 نَارِي نَارُ الْجَزَاءِ وَالْجَزَاءِ وَالْجَزَاءِ
 نَحْنُ الْقَوْمُ إِذَا كُنَّا فِي السَّمَوَاتِ نَحْنُ
 وَاحِدٌ لَّأَنَّهُ أَوْ قَدُومُ نَوْذَرٍ وَالْقَدْرُ نَحْنُ
 مَا نَحْنُ جَارِي نَحْنُ جَارِي نَحْنُ جَارِي
 أَنَّهُ قَالَ لِي فِي هَذَا الْبَيْتِ أَنَّهُ جَارِي
 أَعْمَى إِذَا جَارِي خَرَجْتُ حَتَّى نُوَارِي جَارِي
 وَيَضُمُّ عَمَّا كَانَ مِنْهَا سَمْعِي وَمَا لِي غَيْرُهُ وَمَنْ
 وَأَنْشَدَ عَمْرُ بْنُ شَيْبَةَ لِمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ
 لَا يَجْعَلُنِي كَقَوْمٍ عَلِمُوا أَنَّهُ يَوْمًا وَلَا وَدَجِيحًا
 أَنِّي لَا غَلَامَ بِاللَّحْمِ قَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ يَوْمًا وَلَا وَدَجِيحًا
 أَنَا بِنُ قَائِلٍ جَوْجُ الْقَوْمِ قَدْ عَلِمُوا إِذَا السَّمَاءُ كُنَتْ أَنَا نَارُ جَارِي

وقوم اذرنه انت
 قومن اذرنه انت
 وقوم اذرنه انت
 قومن اذرنه انت

وقوم اذرنه انت
 قومن اذرنه انت
 وقوم اذرنه انت
 قومن اذرنه انت

قَائِلُ شَيْبَةَ
 اذرنه انت

يَارَبِّ أَمْزِجْ قَدْرَ جَدِّكَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 أَوْ مَخْلُوقٍ لَمْزِجْ خَلْقَهُ وَأَمِنْ خَلْقِهِ أَمِنْ خَلْقِهِ
 وَأَقْطَعِ الْجَزَاءَ بِالْحَقِّ إِذَا كُنَّا فِي السَّمَوَاتِ
 مَا نَحْنُ الْقَوْمُ مَوْلَاهُمْ قَوْمٌ عَلَى وَجْهِ الْقَبْرِ
 وَأَنْشَدَ ابْنُ الْقَبْرِ نَحْنُ
 أَضَاجُكَ قَسِيحٌ قُلُوبُ نَحْنُ نَحْنُ
 وَمَا نَحْنُ الْقَوْمُ مَوْلَاهُمْ قَوْمٌ عَلَى وَجْهِ الْقَبْرِ
 لَحَاقِي كَأَنَّهُ الْقَبْرِ وَالْقَبْرِ نَحْنُ
 أَحَدٌ نَحْنُ الْقَبْرِ وَالْقَبْرِ نَحْنُ
 أَنْ أَحَدٌ نَحْنُ الْقَبْرِ وَالْقَبْرِ نَحْنُ
 نَحْنُ الْقَوْمُ مَوْلَاهُمْ قَوْمٌ عَلَى وَجْهِ الْقَبْرِ
 وَقَالَ الْأَصْبَغِيُّ أَحْسَنُ مَا بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْقَبْرِ
 الْأَبْنَاءُ الْعَالِيَةِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 نَحْنُ الْقَوْمُ مَوْلَاهُمْ قَوْمٌ عَلَى وَجْهِ الْقَبْرِ
 نَحْنُ الْقَوْمُ مَوْلَاهُمْ قَوْمٌ عَلَى وَجْهِ الْقَبْرِ
 قَائِلُ شَيْبَةَ نَحْنُ الْقَوْمُ مَوْلَاهُمْ قَوْمٌ عَلَى وَجْهِ الْقَبْرِ

الخرق بالفتح بويك
 ويرفق 27
 الخرق بالفتح بويك
 ويرفق 27

وقوم اذرنه انت
 قومن اذرنه انت
 وقوم اذرنه انت
 قومن اذرنه انت



١٣٢
١٣١١

إِذَا اللَّهُ لَمْ يُعْطِهِ وَدَّهَا فَلَنْ يُعْطِيَ الْوَدَّ سَوْطُ مَسَرٍّ

العريس بالكسر
الزوجة ٢٧

وَمَنْ ذَا ابْتَرَأَ لَهُ عَرَسَةً لِأَقْبَمَتِهِ وَالْمَطْنِ السَّفَرُ

وَكَانَ مَسْكَنُ كَيْسَرٍ الْحَجَّ بِالْقَوْلِ فِي هَذَا الْمَعْنَى فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ

البحر بالفتح
بالقوة الخوض ٢٧

وَأَبَى أَمْرُ وَلَا أَلْفَ الْبَيْتِ فَأَعَادَ إِلَى جَنْبِ عَرَسَتِي لَا أُقْطِعُهَا شَبْرًا

وَلَا مِقْطَعًا لَا أَبْرُجُ الدَّعْرَ بَيْتَهَا لِأَجْعَلَهُ قَبْلَ الْمَاءِ لِمَا قَبَّرَا

إِذَا هِيَ لِي خَصْرٌ أَمَامَ فِتْنَانِهَا فَلَيْسَ لِمُحِبِّهَا بِنَاوِي لِمَا قَصَّرَا

وَلَا حَامِلِي ظَنِّي وَلَا مَسَلٌ قَائِلٌ عَلَى غَيْرِهِ حَتَّى أُحِيطَ بِهَا خَبْرَا

فَهَبْنِي أَنْزَارَ عَيْتٍ مَا دُمْتُ شَاهِدًا فَكَيْفَ إِذَا مَا شَرْتُ مِنْ بَيْتِهَا شَهْرَا

الفتاة بالمدة والكسر
أمام النار وجوانها
واطأها ٢٧

وَأَنْشَدَ أَبُو الْعَيْنَاءِ عَنْ نَيْلِ الْعَالِيَةِ لِمَسْجُونٍ ٥

مَا أَحْسَنَ الْعَيْنِ فِي حَيْرَتِهَا وَأَبْجَحَ الْعَيْنِ فِي كُلِّ جَنْبٍ

مَنْ لَمْ يَزَلْ مَتَمَاعِرَ سَدِّ مُنَاجِبَاتِهَا لِرَجْمِ الظُّنُونِ

يُؤْتِيكَ أَنْ يُغْوِيَهَا بِالْقَبْرِ خَافَ أَنْ تُصْبِحَ لِلْعُيُونِ

حَسْبُكَ مِنْ حُجَيْنِهَا فَتَمَتُّهَا مَتَكَ إِلَى خَلْقِ كَرِيمٍ وَدِينِ

لَا تَقْطَعَنَّ مِنْكَ عَلَى غَوَاةٍ فَنَقِيعَ الْمَقْرُورِ وَحَبْلِ الْقَرِينِ

أى من حفظها
سوءة انسان
يقع الوديع ٢٧

فَبِأَيِّ عَرَسٍ غَرَّ النَّوَابِدُ وَدَرَّرَ الْعَلَالِدُ
سَيَا مَعْرُوفٍ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَصَلَوَاتُهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ وَكَانَ

جعفر سلطان النصارى

١٣٠٥ هـ



مهری ...
...